
Крещение

О крещении учил Петр

Петра привел к Иисусу его брат Андрей (Иоан. 1:40, 41). Будучи учеником Иоанна (Иоан. 1:35), Андрей был крещен подготовительным крещением покаяния для прощения грехов. Узнав об Иисусе от Иоанна, он тут же привел Петра познакомиться с Ним (Иоан. 1:35–42); очень вероятно, что перед этим он уже передал Петру Иоаннову весть. Таким образом, Петр тогда уже должен был быть знаком с крещением покаяния для искупления грехов. Возможно, он даже принял крещение, проповедуемое Иоанном (Лук. 3:3). Последователи Иисуса становились Его учениками, принимая крещение (Иоан. 4:1). Скорее всего, и Петр крестился, когда стал учеником Иисуса (Лук. 6:13, 14).

ПЕТР УЧИЛ О КРЕЩЕНИИ

Петр выделялся среди апостолов и учеников Иисуса. Примечательно, что его имя появляется первым в списке апостолов (Мат. 10:2; Мар. 3:16; Лук. 6:14; Деян. 1:13). И хотя после воскресения и вознесения Иисуса он тотчас же занимает ведущее место среди последователей Иисуса (Деян. 1:15; 2:14, 37), этот факт не означает, что у Петра было больше полномочий, чем у остальных апостолов. Это просто говорит о том, что Иисус дал ему руководящую роль в первые дни становления церкви. Иисус говорил, что Петр и другие апостолы свяжут и разрешат то, что “будет связано” и “будет разрешено на небесах” (Мат. 6:19; 18:18). В греческом оригинале в этих стихах употреблены страдательные причастия совершенного вида, чем подчеркивается, что апостолы будут связывать и разрешать *не* по собственному желанию, но будут связывать и разрешать то, что уже связано и разрешено на небесах.

Когда Иисус после Своей смерти, погребения и воскресения посылал апостолов в мир про-

поведовать Евангелие, Петр присутствовал при сем и слышал, как Иисус говорил, что Ему дана вся власть на небесах и на земле. Иисус сказал:

Дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа (Мат. 28:18, 19).

Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари (Мар. 16:16).

И проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима (Лук. 24:47).

Вместе с другими апостолами Петр ждал в Иерусалиме обещания Святого Духа (Лук. 24:49; Деян. 1:4–8), которому надлежало помочь им вспомнить все, что говорил Иисус (Иоан. 14:26) и наставить их на всякую истину (Иоан. 16:13). Они должны были начать свидетельствовать об Иисусе в Иерусалиме, а затем понести Евангелие в остальной мир (Деян. 1:8). Будучи подготовлен таким образом, Петр (и другие апостолы) мог точно раскрыть учение Иисуса другим людям.

В Иерусалиме

В день Пятидесятницы (Деян. 2:1) в Иерусалиме (Деян. 2:5) Петр впервые в истории мира (Лук. 24:47) проповедовал прощение грехов *во имя Иисуса Христа*. Позднее это евангелие будет проповедано и остальному миру (Деян. 1:8). Петр понял, что слова Иисуса относительно Его власти на небесах и на земле (Мат. 28:18) означали, что Он сразу же вознесется к власти и будет по правую руку Бога (Деян. 2:33; 1 Пет.

3:22), где Он начнет выполнять Свою роль Господа и Христа (Деян. 2:36). В своей первой проповеди Петр стремился убедить своих иудейских слушателей в этих фактах и возложить на них вину за распятие Мессии (Деян. 2:33–36). В заключение он сказал, что Иисус есть Господь и Христос.

Это заявление глубоко проникло в сердца людей - указание, что они поверили в утверждение Петра о том, что Иисус является и Господом, и Христом. Вера в *Иисуса* как *Господа* и *Мессию* означает стремление получить прощение в Его имя (Деян. 4:12) посредством Его крови (Евр. 10:19, 20) и покорность Ему, как господину и царю (Лук. 6:46).

Новый путь

Сказав: “Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, - и получите дар Святого Духа” (Деян. 2:38), - Петр указал этот новый путь к прощению. В современном переводе Нового Завета говорится так: “Покайтесь. И каждый из вас должен быть крещен во имя Иисуса Христа во искупление грехов ваших, и получите вы в дар Святой Дух”.

ПРОЩЕНИЕ ГРЕХОВ

Есть такие, кто учит, что крещение не является условием спасения, другие же убеждают, что нет необходимости понимать, что грехи прощаются во время крещения. Первой точки зрения придерживаются сторонники доктрины о спасении одной только верой. Вторая основана на том мнении, что если кто-либо крестится ради прощения его грехов, то он пытается подчиниться обещанию, а не повелению.¹ По этой причине и учат, что крестящемуся не следует в момент крещения понимать, что грехи ему прощаются.

Если бы кто-то пытался отмыть свои грехи водой так же, как он смывает грязь с тела, то тогда он рассматривал бы крещение, как дело, направленное на удаление грехов, которое, как учит Библия, не спасает (Еф. 2:8). С другой стороны, если он принимает крещение вследствие своей веры в то, что кровь Иисуса смывает его грехи,² то тогда его крещение является не делом праведности (Тит. 3:5), но актом веры в силу Бога, который воскресил Иисуса из мертвых (Кол. 2:12). Крещение с этой точки зрения не является деянием человека, через которое удаляются его грехи, но ответом, основанным на вере в очистительную силу крови Иисуса,

способную очистить человека от его грехов.

ПРОЩЕНИЕ ВО ИМЯ ИИСУСА

Вера в Иисуса, вызванная проповедью Петра, побудила людей задать вопрос: “Что нам делать?” Петр сказал им, что делать. Принять его слово (Деян. 2:41) означало, что им следует принять Иисуса, как Мессию, изменить свои пути и креститься во имя Иисуса для прощения грехов.

Требование Петра “покаяться” означало, что они должны были осознать, что их беда - в грехах, а “креститься во имя Иисуса Христа для прощения грехов” значило, что им нужно было понять, что очищение шло от Иисуса, и получали его те, кто каялся и крестился. Читая Библию, мы видим, что никто из упоминаемых в Новом Завете, кто впоследствии покаялся и крестился, не понимал этого иначе, чем первые обращенные к Иисусу. То, что было проповедано им, должно было проповедоваться всем последующим слушателям (Лук. 24:47), а это значит, что к условиям прощения всегда предъявлялись одинаковые требования, в какое бы место ни была принесена эта весть.

Как покаяние, так и крещение были необходимы для прощения грехов. Петр не говорил: “Покайтесь, чтобы ваши грехи были прощены, и креститесь, *потому что* ваши грехи уже прощены”. “Для прощения грехов” в равной степени относится и к “покайтесь”, и к “да крестится”. Одна и та же цель неразрывно связана как с покаянием, так и с крещением. Если им надлежало покаяться, чтобы их грехи были прощены, то им надлежало и креститься, чтобы их грехи были прощены. Если они должны были креститься, потому что их грехи были уже прощены, то тогда им нужно было и покаяться, потому что их грехи были уже прощены. Союз “и” в равной мере соединяет и “покаяться”, и “креститься” с целью “прощения грехов”. Они не могли покаяться ради одной цели, а креститься ради другой: как покаяние, так и крещение совершались для одной цели.

Ньюман и Нида писали, что фраза “*для прощения грехов*” (буквально “в прощение грехов”) “является определяющей для обоих основных глаголов: *отвратитесь от ваших грехов и креститесь*”.³

Слово “для” во фразе “для прощения грехов” передано в греческом языке предлогом *эис*, основное значение которого - *в, внутрь*. Большинство ученых справедливо поддерживает ту точку зрения, что *эис* в этом отрывке означает “с целью или для получения результата, то есть имеет значение цели или следствия”.⁴

Составляя список значений предлога *эйс*, Эпке помещает *эйс* из Деян. 2:38 под заголовком “*Эйс* в значении цели или следствия”. При этом он указывает: “Предлог определяет направление действия к некой конкретной цели”. Позже он добавляет: “Значение цели у предлога *эйс* возрастает до такой степени, что связанное с ним предложное выражение становится независимым обстоятельством оборотом”. Среди прочих он приводит следующий пример: “Иоанн крестит, а Иисус проливает Свою кровь для прощения грехов (Мар. 1:4; Лук. 3:3; Мат. 26:28; ср. Деян. 2:38)”.⁵

Таер помещает *эйс* в связи с крещением под заголовок “цель, которой предмет достигнет, если будет соответствующим образом изменен”.⁶ Его лексикон отсылает читателя к статье о крещении, где Деян. 2:38 переведено: “...чтобы получить прощение грехов”.⁷

Бауэр, Гингрих и Данкер поставили *эйс* из Деян. 2:38 в разделе “в значении цели” с подзаголовком “*для того, чтобы*”. Затем они перевели эту фразу так, как она употребляется здесь и в других местах: “*для прощения грехов; для того, чтобы грехи могли быть прощены* - Мат. 26:28; ср. Мар. 1:4; Лук. 3:3; Деян. 2:38”.⁸

Фраза “во оставление грехов” в Мат. 26:28 - это та же фраза, которая относится и к крещению (Мар. 1:4; Лук. 3:3; Деян. 2:38). Если Иисус умер “для” (*эйс*), с тем, чтобы получить прощение грехов для нас, то тогда мы должны креститься “для” (*эйс*) с тем, чтобы получить прощение, которое Он нам дает, потому что во всех этих отрывках фраза “для прощения грехов” включает одни и те же греческие слова. Однако, если *эйс* в этой фразе означает *потому что*, тогда нам не только надо креститься, *потому что* наши грехи уже прощены, но и Иисус пролил Свою кровь, *потому что* наши грехи уже прощены. При таком толковании Его смерть становится бессмысленным проливанием крови, таким же пустым ритуалом, каковым является и крещение, если грехи уже прощены прежде совершения этого действия. Поскольку Иисус умер с определенной целью, то употребление *эйс* в данном случае должно выражать намерение и цель.

Иисус сознательно, умышленно и намеренно умер “для” (*эйс*) прощения грехов. Он знал и понимал, что проливает Свою кровь “для” (*эйс*) прощения наших грехов; поэтому, если мы крестимся “для” (*эйс*) прощения грехов, то мы тоже должны знать и понимать цель, ради которой мы крестимся. Если *эйс* означает, что Иисус проливал Свою кровь *ради* известной цели, то отсюда следует, что и нам нужно креститься *ради* известной цели. Кто станет утверждать, что *эйс* в Мат. 26:28 не выражает того факта, что Иисус *знал*, ради че-

го Он проливает Свою кровь? Но раз та же самая фраза употреблена в отношении крещения, разве отсюда не следует что *эйс* выражает тот факт, что мы должны *знать*, ради чего крестимся?

Иудеи в Деян. 2:5, 37, 38 благодаря наставлениям, полученным от Петра, понимали цель своего крещения. Как первые обращенные по новому завету, они являют собой образец для всех последующих поколений всех народов. Если они понимали, что им нужно было креститься *ради того, чтобы получить* прощение грехов, тогда и мы должны понимать ту же истину, если хотим иметь прощение своих грехов. Действие без правильного понимания намерения и цели в такой же степени является непослушанием, как и невыполнение этого действия. Принимающий крещение должен знать, что он крестится *с целью получения* прощения грехов.

Некоторые соглашаются с тем, что “для” означает “с намерением” получить прощение грехов, но доказывают, что, поскольку глаголы должны согласовываться со своими субъектами в лице и числе, и поскольку “покайтесь” стоит во втором лице множественного числа, а “креститься” - в третьем лице единственного числа, оба эти глагола нельзя, объединив, отнести к одному обстоятельству “для прощения грехов”. Из этого они заключают, что прощение грехов должно относиться к “покайтесь” и не должно относиться к “креститься”.

Хотя может показаться, что это нарушает грамматику древнегреческого языка, имеется достаточно свидетельств тому, что употребление второго лица множественного числа наряду с третьим лицом единственного числа является нормой и характерным для данного языка оборотом. Примеры, когда в идиоматических выражениях субъект и глагол не согласуются, имеются в Иоан. 9:3; Лук. 8:30; Мат. 6:19; Мар. 4:41; 1 Кор. 15:50 и Иак. 5:2, 3. Это не является нарушением правил греческого языка, просто указанные случаи представляют собой установившиеся идиоматические выражения.

Грамматическая конструкция, употребленная в Деян. 2:38, не ослабляет связь между крещением и прощением грехов, а, напротив, подчеркивает важность крещения в связи с прощением. В статье Кэрролла Д. Осбурна даются примеры такого употребления греческих идиом.⁹ Особый интерес представляет выдержка из диссертации Дж. Глазера, приведенная в этой статье:

...третье лицо единственного числа повелительного наклонения, действительно, идиоматически сочетается со вторым лицом множественного числа повелительного наклоне-

ния, что позволяет говорящему с группой обращаться при этом как бы к каждому члену этой группы в отдельности. При таком дистрибутивном употреблении повелительного наклонения говорящий придает столь огромное значение повелению, что с помощью третьего лица единственного числа повелительного наклонения со всей определенностью доносит до слушателей, что ни один член данной группы не может быть исключением.^{1 0}

Примеры такого употребления можно найти в Септуагинте^{1 1} в Исх. 16:29; Исх. Н. 6:10; 4 Цар. 10:19 и Зах. 7:10.

Петр не отделял крещения от прощения грехов, но особо подчеркивал, что *каждому* из его слушателей необходимо было принять крещение с тем, чтобы их грехи простились. Другие объяснения, которые стремятся снизить значимость, какую Петр придавал крещению ради прощения грехов для каждого из слушателей, не справедливы по отношению к установившимся идиоматическим выражениям в греческом языке.

1 ПЕТРА 3:21

В письме, которое Петр написал впоследствии, он подкрепил свое заявление в день Пятидесятницы: “Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа” (1 Пет. 3:21).

Относительно этого стиха Роберт Дж. Брэтчер писал:

... Слово “образ” означает предмет или событие, которые могут быть соотнесены с предшествовавшим предметом или событием, известным, как “прообраз”. Вода Потопа была “прообразом” воды крещения.

...нас ныне... спасает. Слово “ныне” соотносится со словом “некогда” в стихе 20. Перевод должен в точности передавать значение и ясно говорить: “теперь крещение спасает нас”. Конечно, спасение - это всегда действие Божье, но здесь *крещение*, как раскрывается далее в стихе, есть то, что приносит спасение.

Автор тут же указывает, что он имеет в виду, когда говорит, что крещение кого-то спасает: это не физический акт смывания грязи с тела, но духовное переживание внутреннего мира.^{1 2}

Арихея и Нида в отношении 1 Пет. 3:20, 21 утверждали:

“Прообраз” предвосхищает “образ”, то есть, является несовершенным символом реальности, которая ныне полностью раскры-

вается в христианской вере.

Во всяком случае, именно этот “образ”, чем бы он ни был, и спасает.

Текст построен так, что получается, будто *крещение* (или вода крещения) является тем средством, которое спасает. При внимательном прочтении всего стиха, однако, обнаруживается, что *нас ныне... спасает* относится, скорее, к следующей затем фразе “*воскресением Иисуса Христа*” в конце стиха (сравните с 1:3).^{1 3}

Это утверждение Петра соответствует его утверждению в Деян. 2:38. Вера в Бога, которая заставила Ноя построить ковчег из-за надвигающейся гибели (Евр. 11:7), - это вера того же рода, что и та, которая заставляет грешника, побуждаемого совестью, искать спасения через крещение во имя Иисуса Христа. Крещение, так или иначе, неразрывно связано со спасением, которое дается смертью и воскресением Иисуса.

Хотелось бы отметить еще одну фразу в 1 Пет. 3:21. Это “обещание Богу доброй совести”, что лучше переводится, как “просьба к Богу о чистой совести”.^{1 4} Какой бы перевод ни оказался более правильным, речь здесь идет о совести. Если кто-то не понимает, о чем просит, то как он может просить? Естественно, это о спасении Бога молит грешник, имеющий добрую совесть, - такую же, как у гонителя Савла (1 Тим. 1:13) до того, как он стал христианином (Деян. 23:1). Испорченная совесть не заставит человека обратиться к Богу с подобной просьбой.

Просьба о спасении от греха не означает, что кто-то стремится к прощению своих грехов через послушание заповеди. Это значит, что совесть заставила его креститься для прощения грехов, моля Бога о спасении. Только те, кто понимает истинную связь между крещением и прощением грехов, могут просить об этом.

Петр считал крещение необходимым проявлением веры у тех, кто хочет получить дар искупления Иисуса. Неудивительно, что Петр наказывал своим слушателям креститься (Деян. 10:48; ср. 2:38).

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Иисус обучил и избрал Петра быть первым проповедником спасения в Его имя. В Иерусалиме тот помог своим первым слушателям понять, что они согрешили. Они уверовали в Иисуса и спросили, что им делать. Петр сказал, что они должны сделать необходимые изменения в жизни, и тогда они смогут следовать Иисусу. Те, кто с радостью принял его слова, крестились, очевидно, понимая, что их грехи будут прощены, если они покаются и крестятся во имя Иисуса (Деян.

2:38–41). Это требование было не только к иудеям, которых Петр учил в тот великий день Пятидесятницы, оно также обращено и к остальному миру (Лук. 24:47). ❖

¹Rubel Shelly, *I Just Want To Be a Christian* (Nashville: 20th Century Christian, 1986), 120-27; Jimmy Allen, *Rebaptism?* (Monroe, La.: Howard Publishing Co., 1991), 41, 48, 155, 206, 210, 211.

²Это соответствует четвертому из пяти принципов, на которых зиждется выполнение воли Божьей, и которые обсуждались в уроках “Ритуал и понимание в Ветхом Завете” и “Ритуал и понимание в Новом Завете”.

³Barkley M. Newman and Eugene A. Nida, *A Translator's Handbook on the Acts of the Apostles* (New York: United Bible Societies, 1972), 60.

⁴C. F. D. Moule, *An Idiom-Book of New Testament Greek*, 2d ed. (Cambridge: Cambridge University Press, 1953), 70.

⁵A. Оепке, “eis”, in *Theological Dictionary of the New Testament*, ed. Gerhard Kittel, trans. and ed. Geoffrey W.

Bromiley (Grand Rapids, Mich.: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1976), 2:249.

⁶Joseph Henry Thayer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament* (New York: American Book Co., 1973), 185.

⁷Там же, 94.

⁸Walter Bauer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, 2d ed., rev. William F. Arndt, F. Wibur Gingrich, and Frederick W. Danker (Chicago: University of Chicago Press, 1979), 229.

⁹Carroll D. Osburn, “The Third Person Imperative in Acts 2:38,” *Restoration Quarterly* 26 (Second Quarter 1983): 81-84.

¹⁰Там же, 83.

¹¹Первоначальный греческий перевод Ветхого Завета.

¹²Robert G. Bratcher, *A Translator's Guide to the Letters From James, Peter, and Jude* (London: United Bible Societies, 1984), 109.

¹³Daniel C. Arichea and Eugene A. Nida, *A Translator's Handbook on the First Letter From Peter* (New York: United Bible Societies, 1980), 119-21.

¹⁴Современный перевод.

Автор: Оуэн Олбрайт
Из выпуска: “Крещение”
© 1995, 2003 ИСТИНА СЕГОДНЯ
перепечатка воспрещается