

Величие Христа

Оуэн Олбрайт

В 1:15–20 письма к колоссянам происходит смена темы. Павел завершил своё приветствие и разговор о молитвах, которые он и его товарищи возносят о колоссянах,¹ и начинает восхвалять величие, природу и положение Иисуса. Он пишет, что Иисус есть (1) образ Бога, о чём говорится ещё в двух местах Нового Завета (2 Кор. 4:4; Евр. 1:3); (2) рождённый прежде всякого творения; (3) Создатель всего; (4) прежде всего; (5) Тот, Кем всё стоит; (6) глава церкви; (7) источник творения; (8) первенец из мёртвых; (9) имеющий во всём первенство; (10) Тот, в ком обитает вся полнота и (11) основа примирения Бога и человечества.

Ряд толкователей считает, что стихи 15–20 представляют собой гимн ранней церкви. Высказывается мнение, что стихи 15–17 параллельны стихам 18–20 и что после небольшой реконструкции в них обнаруживается ритм, присущий ранним гимнам. Приход Иисуса в наш мир и уход из него также выражен в 1 Тим. 3:16—стихе, который считается гимном ранней церкви. Некоторые полагают, что Павел включал в свои послания знакомые изречения или ранние гимны, чтобы усилить свои высказывания о величии Иисуса. (См. 1 Тим. 1:15; 3:1; 4:8, 9; 2 Тим. 2:11–13; Тит. 3:4–8).

Другое суждение состоит в том, что Павел, излагая своё учение о Христе, отвечает на заблуждения гностической доктрины о Нём. Вряд ли это так, поскольку в то время лишь сеялось семя гностицизма, а полностью гностицизм развился не ранее, чем ко II веку. Тем не менее,

¹В СБ конец стиха 14 представляет собой середину предложения. В других переводах Библии, как и в греческом оригинале, стих 14 заканчивается точкой, и далее следует новое предложение, открывающее новую тему (*прим. перев.*).

всесторонняя характеристика Иисуса Павлом включает информацию, которая опровергает гностическую мысль.

ОБРАЗ НЕВИДИМОГО БОГА И РОЖДЁННЫЙ ПРЕЖДЕ ВСЯКОГО ТВОРЕНИЯ (1:15)

¹⁵Который есть образ Бога невидимого, рождённый прежде всякого творения.

«Который есть образ Бога невидимого» (1:15a)

Павел говорит что, Иисус есть **образ Бога невидимого**. Греческое слово, переведённое «образ» (εἰκών, *эйкон*), можно транслитерировать, и тогда это будет «икона», что значит «подобие». Восточные православные церкви используют иконы, или образа,—живописные или рельефные изображения Иисуса, девы Марии и разных святых. Иисус—это «икона» Отца, единственное истинное проявление и совершенное отображение Бога. «Образ», как это слово употреблено здесь, это не картина, которая показывает внешнее сходство, но не может передать внутренние свойства и личностные качества. Иисус есть совершенный образ Отца, потому что Он обладает полнотой Его личностных качеств и божественной природы. Невидимого Бога Он сделал видимым и понятным. Через Него открылась вся полнота Бога.

Иисус пришёл, чтобы явить человечеству Отца (Ин. 1:18). Видящие Иисуса видят и Отца (Ин. 12:45; 14:9). «Сын—сияние славы Божьей и точное подобие Божье» (Евр. 1:3a; СП). Он во всём имеет сущность, природу, славу и внутренние свойства Отца. Он отображает самую суть Бога. Идея «Слова» (λόγος, *логос*; Ин. 1:1, 14) состоит в том, что Иисус есть истинная де-

монстрация Бога всем людям. Подобие, о котором пишет Павел,—это не просто Иисус во плоти, это Иисус как вечное Существо.

Иисус не смог бы явить Отца человеческого роду, если бы Сам не был Богом; тогда Он не был бы истинным отображением Отца. Иудеи понимали, что, называя Бога Своим Отцом, а Себя Сыном Божиим, Иисус заявлял, что по Своей природе Он—«Бог» (Ин. 10:32–36).

Единство Иисуса с Отцом также указывает на одну и ту же природу. Заявив «Я и Отец—одно» (Ин. 10:30), Иисус так объяснил суть этого единства: «Отец во Мне и Я в Нём» (Ин. 10:38; см. также 14:10, 11, 20). Физические существа не могут быть так едины, как едины Отец и Сын.

До и после существования в человеческом облике Иисус имел и теперь имеет славу и природу Отца. Он во все времена проявлял те же чувствования, те же внутренние свойства и то же мышление, что и Отец. Между ними существует совершенное согласие во всех аспектах того, что составляет Их дух и ум. В силу этого Иисус—совершенный образ Отца. Он и Отец имеют одинаковый взгляд на мир, на духовные вещи, на вечность и нравственность. Если человек понимает восприятие всего этого Иисусом и Его отношение к этому, он также понимает и Отца в этих аспектах. Кто «видит», или осознаёт, природу Иисуса, тот понимает природу Отца.

Человек имел несколько мимолётных встреч с Богом, но не имел полного откровения о Его природе, пока не пришёл Иисус. Иисус объяснил Фоме: «Видевший Меня видел Отца (Ин. 14:9б; см. Ин. 12:45). Иисус был Богом, воплощённым в человеческое тело (Ин. 1:14; 1 Тим. 3:16).

Так как Бог невидим, то Его нельзя понять, пользуясь физическим подходом. Он не может и не должен изображаться в физически изготовленных работах ремесленников. Когда давался закон, никто ни в какой форме Бога не видел. Поэтому нельзя делать никаких Его физических изображений (Втор. 4:15–18).

Моисей видел спину Бога, но не Его лицо (Исх. 33:20–23); ибо никто не может увидеть Его лицо и остаться в живых. Возможно, Бог так изменил зрение Моисея, что тот смог увидеть то, что человеческие глаза обычно видеть не могут. Бога во всём великолепии Его славы нельзя увидеть человеческими глазами, и Его никто не видел (Ин. 1:18; 6:46). Пока мы в человеческом теле, мы не можем видеть Бога (1 Тим. 6:16; 1 Ин. 4:12). Только преобразившись в духовное тело, подобное Божьему (1 Кор.

15:44; Фил. 3:21), христианин сможет посмотреть Богу в лицо (1 Ин. 3:2; Отк. 22:4).

«Рождённый прежде всякого творения» (1:15б)

Павел также называет Иисуса **рождённый прежде (первородный; ВП)**. Термин «рождённый прежде» (*πρωτότοκος, протокос*) встречается и в других местах Нового Завета (Евр. 1:6 [в переводе «Первородный»]; Отк. 1:5 [в переводе «первенец»]). Оно родственно слову «прототип». Согласно Эдварду Швейцеру, «...это выражение не обязательно означает старшего брата, а только особое положение сына, которого очень любит его отец».

Первенец в еврейской семье имел самый высокий статус. Он получал отцовское благословение (Быт. 27:1–4, 19, 34–37) и право первородства (Быт. 43:33). Он был главным среди братьев и его нужно было слушаться, как слушались Рувима, самого старшего из сыновей Иакова (см. Быт. 37:22, 23). Он получал двойную часть наследства в сравнении с тем, что получали другие сыновья (Втор. 21:17). Хотя во многих случаях термин «первородный» употребляли по отношению к сыну, родившемуся первым (Быт. 19:34; 27:19), оно также означало самого уважаемого и любимого сына.

Божьим первенцем назван Израиль (Исх. 4:22). Первенцем назван Давид (Пс. 88:28), а также Ефрем (Иер. 31:9). Христиане тоже считаются первенцами (Евр. 12:23), хотя очерёдность их рождения совершенно разная. Израиль был Божьим привилегированным народом, а не рождённым раньше других народов. Давид был восьмым ребёнком в семье (1 Цар. 16:10, 11), а Ефрем—вторым сыном Иосифа (Быт. 41:51, 52). Использование в этих отрывках слова «первенец» не может означать родившихся первыми. В них всех «первенец» означает статус и привилегии первождённого.

То, что фраза «рождённый прежде всякого творения» не может означать, что Сам Сын тоже является творением, первым в длинном ряду, ясно показано в стихе 16. Он прежде всякого творения, отличен от всякого творения и превознесён над всяким творением. Первородный Он потому, что Он наследник и управитель всего (Хендриксен).

Некоторые считают, что Иисус первородный, как сказано здесь и в других местах (Рим. 8:29; Кол. 1:18; Евр. 1:6; Отк. 1:5), потому что Он был первым ребёнком Марии, первенцем в семье Иосифа. Однако такой смысл неправ-

доподобен. В данном контексте Павел говорит об Иисусе как об имеющем престиж и славу первенца по отношению ко всему творению. Как первенец, Он имеет «приоритет и господство, или владычество» (Робертсон).

Г. Муль указывает, что, как следует из Пс. 88:28, «палестинские иудеи относят титул “первородный” к Мессии». Далее о термине «первородный» он говорит:

Таким образом, если рассматривать случаи его употреблении и эти связи, то это слово означает (а) *приоритет существования*, так что Сын выступает предшественником сотворённой Вселенной и потому принадлежащим к вечному Миропорядку (см. следующий контекст); (б) *господство над «всем творением»* по этому праву вечного первородства [предсуществования].

Свидетели Иеговы учат, что раз Иисус «первородный», значит Он был первым Божьим творением. Они говорят:

[Иисус] также назван «Первородным» и Божьим «единородным» Сыном (Ин. 1:14; 3:16; Евр. 1:6). Это означает, что Он был сотворён прежде всех других духовных сынов Божьих и что Он единственный, кто был сотворён непосредственно Самим Богом. Библия объясняет, что этот «первородный» Сын вместе с Иеговой создавал всё сущее (Кол. 1:15, 16).

Один из переводов Библии (New World Translation), которым пользуются свидетели Иеговы, в Кол. 1:16 добавляет слово «другое»: «Им создано всё [другое]». Смысл этой добавки тот, что сначала Бог создал Иисуса, а затем всё остальное. Это делает Его сотворённым существом подобно ангелам. Иисус не ангел; Он выше ангелов, и они должны поклоняться Ему (Евр. 1:4, 6).

Текст Греческого Нового Завета утверждает: ἐν αὐτῷ ἐκτίσθη τὰ πάντα (эн ауто эктисте та панта, «Им создано всё»). Слова «другое» в греческом тексте нет, и оно здесь даже не подразумевается. Слово «другое» вставлено в качестве ничем не обоснованного теологического комментария, а не в результате скрупулёзного перевода греческого текста. Иисус создал всё то, что было создано, и «без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Ин. 1:3). Этот факт решительно доказывает, что Иисус не был сотворён, а иначе получится, что Он сотворил Сам Себя. Переводчики NWT

понимали, что в их богословской системе идея создания Им всего представляет проблему, и потому они добавили слово «другое», чтобы получилось, что Он создал не *всё*, а *всё другое*, исключая Себя.

Иисус не может быть первым сотворённым существом или первым, кого родил Бог. Он вечен (Мих. 5:2), без начала и конца (Евр. 7:3). Он «первородный» в том смысле, что имеет самое высокое почётное положение, а не в смысле очерёдности рождения или создания.

Павел называет Иисуса «начатком» (Кол. 1:18). Это заявление и заявление Иоанна, что Иисус есть «Начало создания Божьего» (Отк. 3:14б), свидетели Иеговы понимают неправильно. Что касается слова «Начло» в Отк. 3:14б, то в сноске к нему верно сказано: «Или: Первопричина; Источник творения». В этом смысле слово «начаток» употребляется в некоторых других местах Нового Завета. Слово «начаток» (ἀρχή, архе) может означать стартовую точку и начальный момент чего-то (Мф. 24:8, 21). Оно также употребляется, когда речь идёт о первопричине, источнике, давшем начало чему-то. Именно в таком смысле Иоанн каждый раз употребляет его в книге Откровение, когда говорит об Иисусе (21:6; 22:13). Он «начало и конец»—Тот, от которого всё началось и который приведёт всё к концу.

Если в Откровении «начало» («начаток») нельзя рассматривать как «источник», тогда и «конец» тоже нельзя рассматривать как «источник». Отсюда можно сделать вывод, что Иисус имел начало и будет иметь конец, что неверно. Смысл сказанного в том, что Иисус есть источник начала и также источник «конца». Он «начало» всего творения, Тот, благодаря которому всё было создано.

Альберта Эйнштейна можно назвать «началом теории относительности». Это не будет означать, что теория относительности породила Эйнштейна. Это будет означать, что он источник происхождения теории относительности. То же справедливо и в отношении Иисуса: Он источник и причина творения, через Него всё начало быть.

В Ин. 1:14 Иисус назван «Единородный» (μονογενής, моногенес)—составным словом, в котором *моно* означает «один», а *генос* можно перевести как «потомок, характерная особенность, род» (Бауэр). Этому слову не присуща идея происхождения в смысле рождения от кого-то. Его смысл—«единственный в своём роде, уникальный по своей природе, самобытный». *Моногенес* используется по отношению к единственному сыну (Лк. 7:12; 9:38), дочери Иaira

(Лк. 8:42) и Исааку (Евр. 11:17). У Авраама кроме Исаака были и другие сыновья, включая Измаила от Агари (Быт. 16:15) и ещё шестерых от Хеттуры (Быт. 25:1, 2). И всё же Исаак был единственным сыном Авраама—уникальным сыном, единственным в своём роде.

Иисус был единокровным не в том смысле, что имел начало. Он единственный в Своем роде, уникальный по Своей природе, самобытный в отношениях с Отцом. Как «единокровный», слово *моногенес* по отношению к Иисусу в Новом Завете переведено всего пять раз (Ин. 1:14, 18; 3:16, 18; 1 Ин. 4:9). Его нельзя толковать в том смысле, что Иисус имел начало.

Следующая цитата—хороший вывод в поддержку этой точки зрения:

(1) Стандартные лексиконы... говорят в пользу этого значения. (2) В древнейших латинских переводах *моногенес* передан латинским *уникус* («единственный»), но не *унигенитус* («единокровный»). В Вулгате Иероним изменил *уникус* на *унигенитус* («единокровный») по теологическим причинам, то есть в поддержку учения, что Иисус был «рождён, а не сотворён». (В стихах, где отсутствует этот теологический интерес [Лк. 7:12; 8:42; 9:38], он оставил *уникус* в качестве перевода греческого *моногенес*). Вулгата оказала огромное влияние на перевод, называемый «Версия короля Иакова», и последующие английские переводы. (3) Использование в Септуагинте слова *моногенес* для перевода евр. *яхид* и использование этого термина в Новом Завете в Лк. 7:12; 8:42; 9:38; Евр. 11:17 ясно подтверждают значение «единственный». (4) В 1 Клим. 25:2² птица феникс (которая не была рождена и не имела отца) описывается словом *моногенес*, что требует значения «единственная в своём роде». (5) Иоанн акцентирует уникальность Иисуса как *моногенес* ещё и тем, что термин *хийос* он употребляет только по отношению к Иисусу; верующих он называет *текна*, «дети» (Хох мл).

Иисус есть источник всего творения. Как Творец всего, Он выше всякого творения. Он единственный и уникальный Сын Божий.

СОЗДАТЕЛЬ ВСЕГО (1:16)

¹⁶Ибо Им создано всё, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли—

²Имеется в виду «1-е послание к коринфянам» Климентя Римского.

всё Им и для Него создано.

Показав, что Иисус есть образ невидимого Бога и рождённый прежде всякого творения (ст. 15), Павел обращается к величественной истине, что Иисус—Создатель всего. Стихи 16 и 17 содержат ключевые фразы, в которых нужно разобраться, если мы хотим понять связь Иисуса с творением.

«Ибо Им создано всё» (1:16a)

Этот стих начинается с союза **ибо** (*ὅτι, хоти*), открывающего пояснительное предложение. Он связывает стихи 15 и 16, указывая на то, что следующие высказывания являются доказательством первенства и господства Иисуса, о которых только что было сказано.

Создано (*ἐκτίσθη, эктисте*, от корня *κτίζω, ктидзо*) означает «возникло из ничего». Иисус «первородный»—то есть стоит выше всего творения—«ибо», или потому что, Он сотворил всё. «Большую честь имеет в сравнении с домом тот, кто устроил его» (Евр. 3:3б). Его положение и слава первородного Сына основаны на том, что Он создал **всё**, включая «небо и землю» (Быт. 1:1) и весь космос.

Творительный падеж (**Им**) в греческом языке выражен предлогом *ἐν эн*. Некоторые думают, что *эн* должен сохранить своё основное значение «в»: «Предлог “в” показывает Христа как “сферу”, внутри которой происходит работа по сотворению» (Симпсон и Брюс).

Во всех соответствующих новозаветных стихах участие Иисуса в сотворении выражается в греческом предлогом *διὰ (диа)*, который означает «через» (Ин. 1:3, 10; 1 Кор. 8:6; Евр. 1:2). Всё, что создано, было создано «через» Иисуса. Он—действующая сила, посредник, через которого всё было создано.

В Сотворении участвовали как Отец, так и Сын. Тот факт, что Бог создал небо и землю, а Иисус создал «всё», означает, что Иисус—Бог, но не Отец; как Сын, Он участвовал с Отцом в процессе сотворения.

Относительно существования вселенной и всех форм жизни выдвигаются три суждения: (1) они были созданы или не были созданы; (2) они были созданы по заранее составленному замыслу или не созданы по заранее составленному замыслу; (3) их создало нечто обладающее разумом или не обладающее разумом.

Если вселенная не была создана, тогда материя вечна. Учёные определили, что материя не вечна, а это означает, что она должна быть

создана. Невозместимый водород, который является источником энергии для звёзд вселенной, истощается. Такое использование энергии не было вечным и не может быть вечным. В какой-то момент вселенной была дана требовавшаяся ей энергия. Она должна была иметь начало.

Если вселенная имела начало, тогда она была либо создана по заранее составленному замыслу, либо нет. Многие аспекты вселенной—например, движение небесных тел, экология земли и природа живых организмов—свидетельствуют о замысле. Если есть замысел, тогда создавшая вселенную сила должна быть способной составлять замыслы.

Замысел во вселенной был осуществлён неким началом, либо обладающим разумом, либо не обладающим им. Как могли мужчина и женщина развиваться отдельно друг от друга и при этом иметь способность к размножению? Миллионы лет эволюции—это не ответ. Каждый вид должен был воспроизводить себе подобных в одном поколении или исчезнуть. Размножение и многие другие аспекты природы демонстрируют разумный замысел, который материя произвести не может. Без помощи разума материя тяготеет к беспорядку, а не к порядку. Поскольку нечто не обладающее разумом не может планировать, то логический вывод таков, что вселенную создал разумный проектировщик, Бог.

Библия приводит основные аргументы в пользу сотворённой вселенной:

Небеса проповедуют славу Божию (Пс. 18:2a).

Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы (Рим. 1:20).

Ибо всякий дом устраивается кем-либо; а устроивший всё есть Бог (Евр. 3:4).

Чтобы отвергнуть сотворение вселенной разумным Существом, нужно *верить*, что материя вечна, способна создавать многочисленные формы жизни и может поддерживать порядок во вселенной. Это требует отрицания научных принципов. Вот несколько простых примеров: жизнь происходит от жизни, уменьшение запасов энергии требует наличия источника энергии, разум возникает из разума и замысел есть продукт существа, составившего этот замысел. Так называемый неверующий должен верить в чудеса природы, а не в творческий гений всезнающего и всемогущего Бога.

Гностицизм, который развился во II веке,

отрицал некоторые основные учения христианства. Его приверженцы учили, что Бог, будучи чистым духом, который обитает в чистом свете, полностью отделён от материи и тьмы греха. По их мнению, невозможно, чтобы Он облёкся в материальное тело, и невероятно, чтобы Он создал материя. Они рассуждали так: Бог, полностью отделённый от греха, не мог создать мир, поражённый грехом. Поэтому, считали они, материальная вселенная была создана по ошибке рядом эонов, эманаций от хорошего бога к меньшему по значимости богу и, в конечном итоге, к злой материи. Более позднее учение гностиков о происхождении вселенной противоречит учению Павла в Послании к колоссянам. Он утверждает, что именно через Иисуса «создано всё», а не через ангелов.

«Что на небесах и что на земле» (1:16b)

Иисусом «создано всё, что на небесах и что на земле». «Небеса, множественное число (οὐρανοῖς, *уранойс*) может означать небо, небосвод (Деян. 14:17), звёздное пространство (Еф. 4:10; Евр. 4:14; 7:26; 2 Пет. 3:7, 10) и вечную небесную обитель Бога (Мф. 6:9; Евр. 8:1). Это слово может также означать области за пределами земли, где живут добрые и злые духи (Еф. 1:10). Повторение предлога «на» в этом стихе (в греческом варианте два разных предлога) образует выражение, которым Павел подчёркивает, что он имеет в виду *всё*, что населяет эти сферы. А если так, то в это число могут входить как земные обитатели, так и все существа за пределами земли—даже ангельские и сатанинские.

До создания неба и земли не было зла. Не было ничего физического. Существовало только Божье духовное царство. В Своё второе пришествие Иисус всё вернёт в первоначальное состояние (Деян. 3:20, 21); тогда тоже не будет ничего физического. Останется только вечное невидимое духовное царство (2 Кор. 4:18). Как Создатель, Иисус выше всего сотворённого—включая земных существ, злых духов и сонмы ангелов (см. 1 Пет. 3:22). Единственное исключение по отношению к власти Иисуса на небесах и на земле составляет Отец, который «всё покорил под ноги Его» (1 Кор. 15:27).

«Видимое и невидимое» (1:16c)

Из всего, что было создано, больше **не видимо** невооружённым глазом, чем **видимо**. Всё материальное создано из невидимых частиц.

Библия научно точна, когда говорит, что «из невидимого произошло видимое» (Евр. 11:3б). Об этом можно сказать, что Бог сотворил всё из ничего.

Если Павел имеет в виду *всё* сущее на небесах и на земле, тогда в это «всё» он включает видимых земных обитателей и невидимых духов за пределами земной сферы, а также ангелов Бога и дьявола. Наш взор должен быть прикован к вечному, невидимому, небесному (2 Кор. 4:18; Кол. 3:1).

Как Создатель, Иисус стоит выше всего сотворённого, видимо оно человеческими глазами или сокрыто от них. Поэтому не нужно поклоняться ни чему-то физическому, ни чему-то невидимому, будь то ангельские или иные какие существа; не нужно и просто почитать их. Зная, кто такой Иисус, мы должны покориться Ему, чтить Его, поклоняться Ему и слушаться Его (Еф. 1:20–23; Евр. 1:6; 5:9).

«Престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли» (1:16з)

К своему списку созданного Иисусом Павел далее добавляет **престолы, господства, начальства и власти**. Здесь «использованы четыре греческих термина без чёткого их различия; см. подобные перечни в Рим. 8:38; 1 Кор. 15:24; Еф. 1:21; 3:10; 6:12; Кол. 2:10, 15; 1 Пет. 3:22» (Братчер и Найда). Дэвид Хей отмечает следующее:

Ни в каких других местах Нового Завета термин «престолы» из 1:16з в значении сверхъестественных сил не употребляется. «Господства» в этом смысле употребляется ещё в Еф. 1:21. Термин со значением сверхъестественного «начальства» используется снова в 2:10 и 15, а также в Рим. 8:38; 1 Кор. 15:24; Еф. 1:21; 3:10 и 6:12. Термин «власть» встречается вместе с термином «начальство» во всех других отрывках, кроме Рим. 8:38. Совершенно ясно, что мы имеем дело со стереотипной терминологией.

Воспользовавшись этими четырьмя терминами, Павел утверждает, что Иисус выше всех существующих сил и что все они подчинены Ему. Он выше самых высоких установлений и существ во вселенной. Земные силы стоят ниже Его, так же как и небесное воинство, включая ангельские и дьявольские силы (1 Пет. 3:22; Евр. 2:14; 1 Ин. 4:4). Апостол наставляет колоссян поклоняться Ему одному и не позволять втянуть себя в поклонение языческим богам или ангелам (Кол. 2:18).

«Всё Им и для Него создано» (1:16д)

Небеса и земля не только созданы Иисусом; они созданы *для* Него. Он источник физической вселенной и причина её существования.

Греческая глагольная форма *ἔκτισται* (*эк-тис-тай*), **создано**, предполагает, что сотворение произошло в определённый момент времени и что всё сотворённое сохраняется в данной ему форме через и для Иисуса. «Страдательное причастие совершенного вида “создано”... в конце стиха указывает на длительный результат творческого акта» (Симпсон и Брюс). Всё творение существует для Его славы. Это был замысел Отца: чтобы Иисуса прославляло всё Его творение, земные и небесные существа.

В словах **для Него** предлог «для» (*εἰς*, *эйс*, первое значение которого «в») в данном случае выражает «назначение или цель». То же значение предлога *эйс*—в Деян. 2:38. Пётр сказал, что иудеи должны покаяться и креститься *эйс*—«для»—прощения грехов. Иисус употребил *эйс*, когда сказал, что Его кровь проливается «для» («ради») прощения грехов (Мф. 26:28; см. ВП и СП). Конечная цель пролития крови Иисуса, а также покаяния и крещения—прощение грехов, так же как Иисус—назначение и цель творения. Христос является центром вселенной.

Вселенная существует для Иисуса, ибо Он Тот, для кого она была создана. Павел также писал: «Ибо всё из Него, Им и к [*эйс*] Нему [для Него, СП]» (Рим. 11:36а) и «...у нас один Бог Отец, из Которого всё, и мы для [*эйс*] Него, и один Господь Иисус Христос, через Которого всё, и мы через Него» (1 Кор. 8:6). Нет никакого противоречия в том, когда мы говорим, что существуем для Отца и для Сына. Духовная природа праведных стала возможной благодаря Сыну и для Его славы, чтобы Он мог представить их Отцу. Те, кто сейчас принадлежит Сыну и находится в Его царстве, в конечном итоге «воссияют, как солнце, в Царстве Отца их» (Мф. 13:43а), когда Он передаст Царство Отцу (1 Кор. 15:24).

ТОТ, КЕМ ВСЁ СТОИТ (1:17)

¹⁷**И Он есть прежде всего, и всё Им стоит.**

«Он есть прежде всего» (1:17а)

Тот факт, что Иисус **есть прежде всего**, означает, что Он не часть творения. «Прежде» (*πρὸ*, *про*) может употребляться для обозначения первенства как во времени, так и в положении. Как минимум дважды в Новом Завете

это слово употребляется в смысле первенства в положении (Иак. 5:12 [«прежде всего»]; 1 Пет. 4:8 [«более всего»]). Возможно, Павел имел в виду оба значения. Согласно его предыдущим доводам, Иисус превыше всего и прежде всего.

Павел утверждает, что Иисус «есть прежде всего», а не «был» прежде всего. Используя глагол «есть», он подразумевает, что Иисус продолжает быть прежде (раньше) всего. Дж. Лайтфут верно отмечает, что настоящее время «есть» (ἔστιν, *эстин*) «говорит о том, что это предсуществование является абсолютным существованием». Иисус выразил ту же истину, заявив, что Он был с Отцом «прежде бытия мира» (Ин. 17:5).

«Всё» включает в себя всё материальное и духовное, живое и неживое, видимое и невидимое для невооружённого человеческого глаза. То, что Иисус есть прежде всего, означает, что Он вечен и превыше всего. Когда всё только началось, Он уже существовал (Ин. 1:1). Он прежде всего, потому что не имеет начала.

«И всё Им стоит» (1:17б)

Иисус сохраняет всё, что создал. Он «держ[ит] всё словом силы Своей» (Евр. 1:3а). Павел говорит, что **всё Им стоит** («всё в Нём скрепляется»; ВП). Всё возникло «Словом Божиим» (Евр. 11:3). То же самое слово, которым всё было создано, также сберегает небеса и землю «для огня на день суда» (2 Пет. 3:5–7). Как начало, так и дальнейшее существование мира зависит от Иисуса. По Его слову всё было создано и продолжает быть; и по Его слову это же творение прекратит своё существование. Сейчас оно продолжает существовать, потому что всё держится словом силы Его.

Слово, переведённое «стоит» или «скрепляется» (συνίστημι, *синистеми*), выражает идею, что Иисусом не только устроено всё творение, но что оно и держится Им. «Всё Им стоит», и поэтому вселенная не представляет собой хаос. Она продолжает гармонично управляться силой Иисуса. Он—скрепляющая сила, которая поддерживает и сохраняет сотворённую вселенную.

ГЛАВА ЦЕРКВИ И ВЛАДЫКА (1:18, 19)

¹⁸И Он есть глава тела—Церкви; Он—начаток, Первенец из мёртвых, дабы иметь Ему во всём первенство, ¹⁹ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нём обитала всякая полнота.

Здесь от обсуждения связи Иисуса со вселенной Павел переходит к Его связи с церковью. Иисус управляет не только вселенной, но и церковью.

«И Он есть глава тела—Церкви» (1:18а)

Кроме того что Иисус есть образ Бога, рождённый прежде всего творения и Создатель вселенной, Он также **глава тела—Церкви**.

Четырежды в этом контексте Павел говорит, кто есть Иисус. Он есть образ Бога (ст. 15), прежде всякого творения (ст. 17), глава тела (ст. 18а) и начаток (ст. 18б). В других местах Павел учит, что Иисус есть глава «Церкви, которая есть тело» (Еф. 1:22, 23; 5:23). В Послании к колоссянам он использует обратный порядок: «глава тела—Церкви» (ст. 18а; см. 1:24).

Голова по отношению к телу занимает важное положение. Голова контролирует, направляет и определяет действия тела, а тело покорно отвечает на желания головы (Еф. 5:24). Как глава, Иисус действует и осуществляет Свои замыслы через тело. Тело, церковь, существует для того, чтобы исполнять желания Иисуса; его члены действуют как Его земные представители. Голова нуждается в том, чтобы тело функционировало, а тело нуждается в том, чтобы голова контролировала его функции. Забота о теле, его благополучие зависит от головы. Взаимосвязь Иисуса с телом носит личный характер; она отличается от связи, допустим, владельца дома с этим домом. Церковь, как и человек, функционирует только при наличии между главой и телом правильной взаимосвязи.

Достоин внимания комментарий Робертсона о главенстве Иисуса:

Он имеет господство и власть над Своей церковью, как голова над телом. Между телом и головой существует очень важная связь. Однако тело не даёт указания голове. Оно может испытывать боль и нередко испытывает её, но боль находится под контролем головы и подчинена голове... Тело нуждается в Главе, и Главе нужно тело, чтобы оно исполняло Его волю и осуществляло Его повеления.

Тело и церковь—одно и то же. Робертсон верно отмечает: «Здесь Павел употребляет два слова: “тело” [и] “церковь”, одно поясняет другое...». Таким образом, церковь есть тело Христово, церковь Христова.

Павел пишет «тело», а не «тела». Под словом «тело» он подразумевает одно единственное тело, одну церковь. Используя образ тела

по отношению к церкви, Павел всегда употребляет единственное число и никогда—множественное (1 Кор. 12:24, 25, 27; Еф. 1:23; 4:12, 16; 5:23, 30; Кол. 1:24; 2:19). Много раз, говоря о теле, он подчёркивает, что оно одно (Рим. 12:5; 1 Кор. 10:17; 12:12, 13, 20; Еф. 2:16; 4:4; Кол. 3:15). Прибегая к таким выражениям как «тело Христово» (1 Кор. 12:27) или «тело Его» (Еф. 1:23; 5:30; Кол. 1:24), Павел учит, что одно тело Христа—это церковь Христа. Множественное число, «церкви»,—как в предложении «приветствуют вас все церкви Христовы» (Рим. 16:16)—употреблено только по отношению к общинам, а не к вселенской церкви.

Концепция церкви как тела имеет важный практический смысл.

Вероятно, именно благодаря этой концепции церкви как тела Христова мы можем лучше понять, почему Павел говорит, что верующие находятся «в Христе», а Христос в них. Потому что они «в Христе» как члены Его тела, «в Христа крестившиеся» (Гал. 3:27); Он в них, потому что это Его жизнь оживляет их. Мы можем сравнить это с другой органической аналогией, приведённой в Ин. 15:1 и дал.; там ветви—в виноградной лозе, а виноградная лоза—в ветвях (Брюс).

По-гречески «тело»—*σῶμα*, *сома*. Павел сравнивает церковь с человеческим телом (Рим. 12:4, 5; 1 Кор. 12:12, 13), представляющим собой одно организованное целое, где каждый член имеет свои способности, которые помогают функционированию всего тела.

Слово «церковь» (*ἐκκλησία*, *эκклесиа*) в Новом Завете означает группу людей, а не здание. До того как войти в христианскую лексику, слово *эκклесиа* использовалось для обозначения регулярно созываемого политического органа—городского совета—в греческом обществе. В Новом Завете оно используется в значении всех последователей Иисуса (Мф. 16:18), местных общин Христа (Рим. 16:16), церковей того или иного региона (1 Кор. 16:1), христиан, собранных вместе (1 Кор. 14:23), христиан, рассеянных по разным местам (Деян. 8:1), и нерегионального собрания (Деян. 19:32, 39, 41). В 1:18 слово «церковь» в письме к колоссянам упоминается впервые. Здесь, как и в стихе 24, оно означает всех последователей Иисуса, а не какую-то отдельную общину. Позже Павел дважды использует его в связи с местными общинами (4:15, 16).

Тесная связь Иисуса с церковью говорит о её важности. Он её создал и владеет ею (Мф.

16:18); Он приобрёл её (Деян. 20:28), Он её основание (1 Кор. 3:11), глава (Еф. 1:22, 23) и Спаситель (Еф. 5:23). Через церковь Бог явил Свою мудрость (Еф. 3:10). Иисус представит её Себе святой и непорочной (Еф. 5:25–27).

Церковь принадлежит Иисусу, потому что Он купил её Своей кровью. По этой причине её можно называть «церкви Христовы» (Рим. 16:16) или «церковь Божья» (1 Кор. 1:2), так как Иисус есть Бог (Ин. 1:1, 2). Общину можно идентифицировать как церковь в том или ином городе, например «церковь в Иерусалиме» (Деян. 8:1). Мы также находим библейское обоснование, чтобы называть церкви по слою общества, их составляющему, например «церкви из язычников» (Рим. 16:4), а также церкви в отдельном регионе, например «церкви галатийские» (1 Кор. 16:1). Среди других библейских определений—«церкви святых» (1 Кор. 14:33), «церковь Бога живого» (1 Тим. 3:15) и «церковь первенцев» (Евр. 12:23). В Деян. 5:11 просто сказано «церковь».

Церковь есть «царство небесное» (Мф. 16:18, 19), «стадо» (Деян. 20:28), «тело Его» (Еф. 1:22, 23) и «дом [семья] Божий» (1 Тим. 3:15). Члены тела Христова, церкви,—граждане царства (Еф. 2:19), овцы стада (Ин. 10:16) и дети Божьи, члены Его семьи (Гал. 3:26, 27). Церковь составлена из очищенных смертью Иисуса. Крещение вводит людей в Божье царство (Ин. 3:5), одно тело (1 Кор. 12:13), которое есть церковь (1 Тим. 3:15). Те, чьи имена записаны в книгу жизни, зачислены на небеса (Евр. 12:23; Отк. 21:27). Они войдут в этот «святой город» (см. Отк. 21:2, 10; 22:19).

О небесной судьбе церкви мы можем знать из ряда библейских заявлений. Сыны Божьего царства «воссияют, как солнце, в Царстве Отца их» (Мф. 13:37–43). Иисус даст вечную жизнь овцам Своего стада (Ин. 10:27, 28). Он Спаситель тела (Еф. 5:23). Мы чада Божьи и поэтому Его наследники (Рим. 8:16, 17; Гал. 4:7). Наше наследство хранится на небесах (1 Пет. 1:3, 4).

Угодные члены Христовой церкви повинуются Ему (Еф. 5:24). Верный христианин соблюдает Его заповеди, потому что любит Его и имеет страх Божий (Ин. 14:15, 21, 23; Фил. 2:12; 1 Пет. 1:17). Иисус сказал: «Кто Мне служит, Мне да последует; и где Я, там и слуга Мой будет. И кто Мне служит, того почитает Отец Мой» (Ин. 12:26).

«Он—начаток, Первенец из мёртвых» (1:18б)

Павел пишет: Он—начаток, Первенец из

мёртвых. Как и в стихе 15, Павел называет Иисуса *протоко́с*, «первенцем» (подробнее о «первенце» и «начатке» см. разбор 1:15б). Ранее он сказал «рождённый прежде всякого творения»; на этот раз он говорит «Первенец из мёртвых» (см. Отк. 1:5).

Иисус не первый, кто восстал из мёртвых. Илия воскресил сына вдовы из Сарепты (3 Цар. 17:21, 22). Елисей вернул к жизни сына сонми-тянки (4 Цар. 4:34–36). Человек, которого бросили в могилу Елисея, ожил (4 Цар. 13:20, 21). Иисус воскресил дочь Иаира (Мк. 5:22, 35–42), сына вдовы из Наина (Лк. 7:11–15) и Лазаря (Ин. 11:43, 44). Все они ожили до воскресения Иисуса. Но хотя Иисус не самый первый из воскрешённых, Он самый важный. В этом смысле Он «первенец» среди всех воскресших. Он первый из воскресших больше не умрёт (1 Кор. 15:22, 23). Своим воскресением Он открыл и другим путь к воскресению (Рим. 6:8).

Павел говорит не о том, что Иисус ожил первым хронологически, а подчёркивает превосходство Иисуса. «Из мёртвых» подразумевает, что Он от смерти вернулся к Своему превознесённому положению. Пётр учил этой истине на Пятидесятницу. Иисус воскрес и, вознёсшись, воссел на Давидовом престоле (Деян. 2:30, 31), чтобы господствовать над всем (Еф. 1:20–23; 1 Пет. 3:22).

Главенство Иисуса над церковью основано на Его превосходстве надо всем во вселенной. Он не только над вселенной; Он также глава церкви. Сейчас Он управляет всеми установлениями во вселенной.

«Дабы иметь Ему во всём первенство» (1:18б)

Павел продолжает: **Дабы иметь Ему во всём первенство.** В Новом Завете «иметь первенство» (*πρωτεύω*, *протьюо*) встречается только здесь. Однако это слово много раз употребляется в форме прилагательного, *πρωτός* (*протос*), которое означает «первый»; от него образован термин «протон».

Превосходство Иисуса не только природное; оно определяется также Его воскресением. Так как Иисус первый и самый главный из воскресших, Он имеет превосходство над всеми, кто воскреснет в будущем. Благодаря Его победе над смертью Он стал источником жизни. Как победитель, поразивший всех врагов (Евр. 2:14), Он теперь превыше всех и не имеет соперников во вражеском стане. Он может дать победу над смертью всем, кто живёт для Него (1 Кор. 15:55–57).

Когда Иисус вознёсся на небеса, Ему была дана власть над всеми земными и небесными силами. Сейчас Он имеет всякую власть на небе и на земле.³ Единственный, над кем Он не возвысился, это Отец, который «всё покорил под ноги Его» (1 Кор. 15:27). Но, хотя Он царствует надо всем, некоторые враги ещё не покорились Ему (1 Кор. 15:25, 26).

«Ибо благоугодно было Отцу» (1:19а)

Павел говорит, что в Иисусе обитает полнота, **ибо** [так] **благоугодно было Отцу.** Союз «ибо» (*ὅτι*, *хоти*), который ещё можно перевести «потому что», связывает этот стих с тем, что было сказано об Иисусе в стихах 16–18. «Благоугодно» (*εὐδοκέω*, *эудокео*)—это то же слово, которое прозвучало во время крещения Иисуса, когда Отец сказал, что в Нём Его благоволение, когда цитировалось пророчество Исаии и во время Преображения (Мф. 3:17; 12:18; 17:5).

Возвысив Иисуса до такого высокого положения, Отец исполнил Свой предвечный замысел. Иисус не добивался этой славы от Отца (Фил. 2:6), но с благодарностью принял её от Него. Иисус пришёл, чтобы исполнить волю Отца, потому что у Него с Отцом одна цель (Ин. 10:30). Во всём, что Иисус делал, Он творил волю Отца (Ин. 4:34; 5:30; 6:38; Евр. 10:9). За то, что Иисус послушно принял смерть на кресте, Отец «превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени» (Фил. 2:9).

Через Иисуса, а также через Своих детей Отец «производит... и хотение, и действие по Своему благоволению» (Фил. 2:13). Это не значит, что каждое событие в жизни происходит по воле Бога. Он даёт всем людям право выбора (Иис. Н. 24:15), и даже Иисус показал, что у Него есть свобода выбора, когда молился в Гефсиманском саду (Мф. 26:39).

«Чтобы в Нём обитала всякая полнота» (1:19б)

Богу было угодно, **чтобы в Нём обитала всякая полнота.** Глагол «обитала» (*κατοικέω*, *катойкео*), имеющий в оригинале форму инфинитива настоящего времени, означает, что эта полнота *продолжает* обитать. Земная жизнь Иисуса выражена глаголом «обитало» (Ин. 1:14), имеющим форму аориста, который указывает на единовременное действие. Полнота, обитающая

³См. Мф. 28:18; 1 Кор. 15:25–27; Еф. 1:20–23; Фил. 2:10, 11; 1 Пет. 3:22; Отк. 1:5; 12:5.

в Иисусе, не единовременная полнота; она непреходяща.

«Полнота», по-гречески *πλήρωμα* (*плерома*), здесь имеет такой же смысл, что и в Ин. 1:16 и Еф. 1:23; 3:19; 4:13. Далее в Послании к колоссянам Павел возвращается к этой мысли и подчёркивает один аспект полноты, которая в Иисусе: «Ибо в Нём обитает вся полнота Божества телесно» (Кол. 2:9). В Нём—спасение, воскресение, вся власть, сила и демонстрация Отца. Кроме того, в Нём и теперь продолжает существовать полнота всех Божьих замыслов для человечества и полная демонстрация природы Отца.

Отец осуществил Свой замысел в Иисусе. У человечества нет другого Создателя, Господа, Учителя, Законодателя и Спасителя, кроме Иисуса. По отношению ко всему творению Иисус есть всё во всём. В Нём исполнились все Божьи замыслы, связанные с сотворением. Своим страданием на кресте Он сделался совершенным, полным Спасителем человечества (Евр. 5:9). Помимо всего этого, в Нём обитает вся сила Бога и природа Божества в чистом виде и полностью открытые. Иисус не испытывает недостатка ни в одном из этих качеств.

Из того, что Бог позволил всей полноте обитать в Нём, следует, что Он удовлетворяет всякую нужду обитателей земли. Колоссянам не нужно было обращаться ни к кому, кроме Иисуса. Это же относится и к людям сегодня. Если они нуждаются в спасении, Иисус даёт спасение. Если они нуждаются в духовной помощи, Иисус их помощник. Если они нуждаются в учении, Иисус единственный истинный учитель. Для человека Он единственный Спаситель (Деян. 4:12) и посредник (1 Тим. 2:5). Как посредник, Он дал примирение отчуждённым от Бога. Полнота для христиан пребывает в Иисусе. «Дело учителя—вести людей к тому, чтобы они находили свою полноту только во Христе: *у него нет ничего, что бы он мог дать своим людям, кроме Христа*» (Лукас).

Церкви, которые пытаются удовлетворять духовные нужды вне Иисуса, отошли от Того единственного, кто может восполнить эти нужды. Они обратились от Него к негодному источнику. Когда Израиль обратился от Бога к идолам, Иеремия писал: «Ибо два зла сделал народ Мой: Меня, источник воды живой, оставили и высекли себе водоёмы разбитые, которые не могут держать воды» (Иер. 2:13).

Вне Иисуса нет полноты. В Иисусе есть всё, что нужно христианам, чтобы сделать свои отношения с Богом совершенными. Это основа основ, которую закладывает Павел в

данном стихе и в Кол. 2:10a, где пишет: «Вы имеете полноту в Нём».

ОСНОВАНИЕ ДЛЯ ПРИМИРЕНИЯ (1:20)

20И чтобы посредством Его примирить с Собой всё, умиротворив через Него, кровью креста Его, и земное, и небесное.

«И чтобы посредством Его примирить с Собой всё» (1:20a)

Заявив, что во Христе обитает полнота Бога, далее Павел утверждает, что через Иисуса Отец сделал возможным примирение. **И чтобы посредством Его примирить с Собой всё** предполагает две истины: (1) в результате греха человечество оказалось разлучённым с Богом и отчуждённым от Него и (2) через Иисуса Бог сделал возможным возврат к дружеским отношениям. Грех образует пропасть или стену между человеком и Богом. Он отделяет человека от Бога, пресекает его связь с Ним и делает его врагом Бога (Ис. 59:1, 2; Еф. 2:12, 13; Иак. 4:4). Всё человечество нуждается в примирении и дружбе с Богом. Примером человека, чья вера и чьи дела привели к тому, что «он наречён другом Божиим (Иак. 2:22, 23), является Авраам.

Примирение находится в полноте Христа. Так было благоугодно Богу. Хей пишет:

Инфинитив «примирить» в стихе 20a грамматически... однороден слову «обитала» в стихе 19, причём оба инфинитива завершают смысл выражения «благоугодно». Богу во всей Его полноте благоугодно было пребывать в Сыне и действовать через Него. Формулировка, несомненно, близка ко 2 Кор. 5:19: «Бог во Христе примирил с Собою мир», хотя в ней и есть некоторые существенные отличия. Глагол, переведённый «примирить», другой; более того, глагол, употреблённый в 1:20 (греч. *апокаталассейн*), до того в греческой литературе не встречался и, вполне возможно, был образован от того, который Павел употребляет во 2 Кор. 5:18–19 и Рим. 5:10 (греч. *каталассейн*).

«Примирение» означает устранение преград, разделяющих две стороны, чтобы они смогли стать друзьями. Иисус исполнил Свою роль для достижения этого, устранив преграду греха, когда вознёс грехи человечества на крест (1 Пет. 2:24). Обязанность человека в примирении—исполнить волю Иисуса. Бог встречается

с человеком в Христе, где примирение делается возможным (2 Кор. 5:19). Иисус взял на Себя проклятие греха и сделался грехом для всех людей (Гал. 3:13; 2 Кор. 5:21). Следующее действие человек может совершать или не совершать: чтобы примириться с Богом, человек должен войти в Христа (2 Кор. 5:20б; Гал. 3:26, 27). Бог исполнил Свою часть примирения в Иисусе. Больше Он ничего делать не станет.

Человечество отделено от Бога не по причине греха Адама и Евы. Разделение с Ним—дело наших собственных рук (Быт. 3:23, 24), Дети приходят в мир, не зная о добре и зле (Втор. 1:39). Так как они не понимают, что правильно и что неправильно, на них нет греха (Ин. 9:41). Им принадлежит царство небесное (Мф. 19:14). Каждого человека разлучают с Богом его собственные грехи (Ис. 59:1, 2; Иак. 1:14). Иисус пришёл, чтобы спасти «людей Своих от грехов их» (Мф. 1:21; выделено мной—*О.О.*). Пётр велел людям креститься «для прощения грехов [ваших; ВП; СЕО; СП]» (Деян. 2:38), а Павлу было сказано: «...крестись и омой грехи твои» (Деян. 22:16). Ни одному человеку нигде не было сказано что-либо сделать, дабы ему простился грех Адама или грех, унаследованный от Адама.

Как и в 1:6, 23, «всё» (греч. *πάντα*, *панта*) не означает абсолютно всё сущее во вселенной. «Всё» не включает в себя физическую вселенную, животных и других тварей, ибо они не сделали ничего такого, что бы разлучило их с Богом. Под словом «всё» Павел, вероятно, имел в виду всех тех, чьи грехи разделили их с Богом и кто поэтому нуждается в примирении. Иисус пришёл не затем, чтобы примирить имеющих правильные отношения с Богом (Мф. 9:13), но чтобы «взыскать и спасти погибшее» (Лк. 19:10). Во всей вселенной люди—единственные существа, которые нуждаются в примирении с Богом и могут получить его. «Всё» должно означать, что Иисус сделал возможным примирение всех людей, когда-либо живших на земле.

Некоторые слову «всё» пытаются приписать смысл всемирного спасения. Павел не имел в виду, что с Богом примирятся абсолютно все и без каких-либо условий. Через Иисуса примирение стало возможно, но чтобы получить его, необходимо ответное действие. Павел просил коринфян примириться с Богом (2 Кор. 5:18–20). Иисус спасает послушных Ему (Евр. 5:9). Он подвергнет вечному наказанию тех, кто не покоряется Ему (2 Фес. 1:7–9). Иисус говорил, что есть две разные судьбы: «погибель» и «жизнь» (Мф. 7:13, 14); «мука вечная» и «жизнь вечная»

(Мф. 25:46); «воскресение жизни» и «воскресение осуждения» (Ин. 5:29).

Лжеучение о всемирном спасении возникло в ранних писаниях церкви. «Первым христианином-универсалистом был, по всей видимости, Ориген. В своей ранней работе *О началах* он выдвинул эту мысль о конечном всеобщем спасении для всех» (Хендриксен).

«Умиrotворив через Него, кровью креста Его, и земное, и небесное» (1:20б)

Далее Павел говорит об **умиротворении через Него, кровью креста Его**. Иисус пролил Свою кровь, чтобы простились грехи (Мф. 26:28) и чтобы человек мог примириться с Богом. Прежде чем установится мир между Богом и человеком, нужно разрушить стену греха. Вряд ли кто в этой, земной, жизни сможет узнать, почему Бог не пожелал простить грех без пролития крови (Евр. 9:22). Возможно, примирение зиждится на принципе «жизнь за жизнь» (Исх. 21:23; Втор. 19:21). Возмездие за грех—смерть (Рим. 6:23). Иисус взял на Себя проклятие и наказание за грех (Гал. 3:13), отдав Свою кровь и, соответственно, жизнь, чтобы обеспечить прощение грехов, примирение, вечную жизнь и мир с Богом.

Когда Иисус родился, ангелы воспевали мир: «Слава в вышних Богу, и на земле мир, в людях благоволение» (Лк. 2:14). Иисус обещал дать мир Своим последователям перед лицом испытаний (Ин. 14:27; 16:33). Мир с Богом приходит к тем, чья вера (Рим. 5:1; Евр. 11:6) побуждает их «дела[ть] добро» (Рим. 2:10). Мир могут обрести помышляющие о духовном (Рим. 8:6), но творящие зло «не знают пути мира» (Рим. 3:17). Мир через примирение—добрая весть для человечества (Рим. 10:15; Еф. 2:17).

В конце стиха Павел добавляет: **и земное, и небесное**. Это может относиться не только к людям, но зачем крови Иисуса было проливаться ради искупления всего сотворённого? Его кровь была пролита «в оставление грехов» (Мф. 26:28). Согрешил только человек, а не всё творение.

Одно объяснение таково, что в результате греха Адама на всё творение, включая землю, солнечную систему и звёздное небо, было наложено проклятие. Иисус снял это проклятие посредством креста, таким образом сделав возможным решение проблемы дисгармонии, порождённой грехом Адама. Конечным результатом будет восстановление всего.

Творению будут возвращены (Рим. 8:18–23) даже всеобщая гармония и мир, которые существовали до проклятья (Быт. 3:17б). Герберт Карсон полагает, что именно это имел в виду Павел:

Но это примирение не ограничивается только людьми. Оно относится ко всему порядку тварного мира. Примечательно, что Павел здесь говорит не «всех людей», что бы противоречило его обычному учению, а *всё*. Фраза неконкретна и предполагает завершённость Божьего плана. Примиряется не только греховный человек; весь сотворённый порядок, который сделался подвластным суетности вследствие греха (см. [Рим. 8:20–23]), тоже вкусит плод величественного акта умиловления на кресте.

Павел не пишет, что смерть Иисуса примирила земное с небесным, как заключают некоторые. Его смерть примирила всё *земное* и всё *небесное*. Это следует понимать так, что Иисус обеспечил примирение для всех, кто нуждается в нём. А поскольку только оскорбившие Бога нуждаются в примирении с Ним, то материальные предметы, животных и другие живые существа можно исключить. Оскорбить Бога могут злые духи, ангелы и люди. Добрые ангелы не нуждаются в примирении. Падшие ангелы и злые духи нуждаются в примирении, но не обретут его. Остаётся только нуждающееся в примирении греховное человечество.

Нетрудно понять мир, благодаря Иисусу ставший доступным для греховного человечества на земле,—но кто на небесах нуждается в обретении мира через Иисуса? Ведь на небесах, в Божью обитель, не может войти ничто нечистое (Отк. 21:27). Кроме того, идея, что примирение, добытое искупительным актом Иисуса, предлагается и согрешившим ангелам, противоречит высказыванию Петра о согрешивших ангелах. Они скованы во мраке и будут оставаться так до суда (2 Пет. 2:4). Они не *на небесах*, так как Бог, буквально, «сослал их в подземелья Тартара» (СП; *ταρταρώσας, тартаросас*) ожидать последнего суда. «Суд» в данном случае лучше перевести словом «осуждение», как в Мф. 23:14 (см. Мк. 12:40; Лк. 20:47; 23:40; Рим. 3:8; 13:2; 1 Тим. 3:6; 5:12; Иуда 4).

Утверждая, что примирение касается «сотворённого порядка», Карсон упускает из виду тот факт, что Павел не говорит «землю» или «небо», а «земное» и «небесное». Примирение нужно тому, что *на земле* и *на небесах*, а не самой земле или самим небесам. Земля и небо «прейдут [исчезнут; СП]» (Мф. 24:35) и «сго-

рят» (2 Пет. 3:10–12). Не наложенное на землю в результате греха Адама и Евы проклятье (Быт. 3:17) будет примирять Иисус.

Карсон отмечает, что Павел не включает сюда «преисподнее», как в Фил. 2:10. «Преисподнее» («под землёй»; СП) означает силы зла. Если бы Павел включил их, то это было бы учением, что Иисус обеспечил примирение сатане, его злым духовным вестникам и всем злодеям.

Более убедительным представляется заключение, что Павел имеет в виду, что Иисус сделал примирение возможным для живущих *на земле*, а также для умерших до распятия. При жизни они старались исполнять Божью волю, но они умерли и перешли в небесное царство за пределами земли, в царство мёртвых Гадес, ещё до того, как примирение стало возможным благодаря смерти Иисуса. Принеся Себя в жертву, Он примирил их с Богом (см. Рим. 3:25; Евр. 9:15). Как Пётр сказал о Давиде (Деян. 2:34), они ещё не с Богом на небесах. Но так как они находятся за пределами земли, то можно сказать, что они на небе (Еф. 6:12).

Вероятнее всего, Павел хочет провести различие между сферами и поэтому употребляет два разных греческих предлога: *эти* «на» для тех, кто пребывает *на земле*, и *эн* («в») для тех, кто «в» небесах. Павел говорит о примирении не самой земли, а людей, живущих «на земле». Он имеет в виду не сами небеса, а тех, кто на небе—то есть в Гадесе—месте за пределами земли, но не в небесной сфере, где обитает Бог.

Некоторые учёные считают стихи 15–20 гимном Иисусу, но не имеют единого мнения относительно порядка строк в нём. Служил этот отрывок гимном или нет, главное—что он служит основанием для последующих высказываний Павла.

Хей так объясняет значение превосходящих всё качеств Иисуса:

Характеристика Сына как образа (15a) подготавливает нас к утверждению, что христиане носят образ своего Создателя (3:10, 11). Заявление, что Он глава церкви (1:18), поясняется далее, в 2:10, 19. Слова о том, что Он имеет во всём первенство (1:18), готовит путь для аналогичных высказываний и предупреждений в 1:28; 2:3, 6–7, 17, 19; 3:3, 11; 4:1. Утверждение о смерти Христа как источнике спасения связывает 1:20 с 1:14, 22; 2:11–15 и 3:13. Идея, что церковь есть тело Христа, вновь появляется в 1:24 и 2:19. Утверждения о смерти и воскресении вместе с Христом (2:12–13, 20 3:1, 5) поясняют смысл фразы «Первенец из мёртвых» (1:18a). Ссылка на ангельские

силы в 1:16 перекликается с упоминаниями о сверхъестественных существах в 2:8, 15, 18 и 20. Вселенское значение Сына, акцентированное в каждой строке 1:15–20, объясняет, почему евангелие возвещается повсюду (1:6, 23, 27, 28; 3:11; 4:3–6). И наконец, выраженный в гимне позитивный взгляд на мир как на Божье творение посредством Сына служит основанием для осуждения аскетизма лжеучителей в 2:16–23 и позитивного учения о жизни в мире в 3:5–4:6.

ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

Величие Христа (1:15–19)

Павел описывает величие Христа, рассказывая о Его власти и природе. Он приводит эту информацию, чтобы побудить коллоссян быть верными Христу. Обсуждение величия Христа можно разделить на четыре категории: каков Он, что Он сделал и делает, Его положение и Его верховная власть.

(1) *Каков Христос*. Он образ Бога (см. 2 Кор. 4:4). Иисус пришёл в мир, чтобы явить славу Отца и показать, каков Бог (Ин. 1:14, 18). Он говорил апостолам, что видевшие Его видели Отца (Ин. 12:45; 14:9). Это потому, что Отец в Иисусе, а Иисус в Отце (Ин. 10:38; 14:10, 11; 17:21).

Бога не видел никто и никогда (Ин. 1:18), ибо Он «обитает в непреступном свете, [Его] никто из людей не видел и видеть не может» (1 Тим. 6:16). Поскольку Бога видеть нельзя, Он явил Себя через Иисуса, который подобен Отцу во всех отношениях (Евр. 1:3).

Бог открыл Себя через Своё творение, которое демонстрирует величие Его силы и славы (Пс. 18:2; Рим. 1:20). Одно только это, однако, не открывает нам всю Его сущность. О Боге мы можем узнать, познакомившись с природой Иисуса.

Знание Бога—самое важное знание, какое мы когда-либо можем приобрести. От знания Его зависит наша жизнь в вечности (Ин. 17:3). Познание Его даёт нам стимул повиноваться Ему и сторониться греха (1 Ин. 2:3–5; 3:6). Через познание Бога достигается вершина человеческого бытия (Иер. 9:23, 24). Так как Иисус обладает одной природой с Богом, мы должны воздавать Ему ту же славу, что и Отцу (Ин. 5:23).

(2) *Что Иисус сделал и делает*. Перед Иисусом надо благоговеть как перед Создателем всего. Он был в начале с Отцом и имеет божественную природу Отца. Иоанн начал своё евангелие словами о том, что Иисус сотворил всё.

Утверждая, что Он был начатком творения (ст. 18), Павел учит не тому, что Иисус сотворён, а что Он привёл это начало в движение. Он

источник, первопричина творения. Иисус не был сотворён первым в начале, потому что Он есть прежде всего, Он создал всё, и Он был с Отцом при начале сотворения мира.

Он держит всё словом силы Своей (Евр. 1:3). Слово, которым Он всё сотворил (Евр. 11:3),—то же самое слово, которым Он всё держит. Его слово сберегает вселенную до дня её разрушения (2 Пет. 3:5–7).

Иисус продемонстрировал силу Своего слова (Евр. 4:12), всё им сотворив. Это даёт нам основание быть уверенными в Его слове. Он силён сделать то, что обещал. Его слово может спасти нас (Иак. 1:21) и дать нам все благословения, идущие рука обо руку со спасением.

(3) *Положение Иисуса*. Всё было создано для Него. Отец пожелал возвысить Христа, задумав это ещё до Сотворения (Деян. 2:23; Еф. 1:4; 1 Пет. 1:19, 20). За это Иисуса нужно прославлять. Бог predetermined, что Его превосходство над всеми будет добыто Его смертью во спасение человечества (Фил. 2:8–11).

Мы живём для Иисуса, а не для себя. Цель нашей жизни—восхвалять Его, почитать Его и служить Ему. Мы созданы для Его славы. Своим примером, живя так, как жил Иисус (1 Ин. 2:6), мы показываем Его внутреннюю красоту.

Он был прежде всего. Он был с Отцом «изначала, от дней вечных» (Мих. 5:2). То, что кто-то может быть без начала и конца, выше нашего понимания. Всё, что мы видим, существовало не всегда и не будет существовать всегда.

Иисус обитает в невидимом небесном царстве (2 Кор. 5:1). Мы можем доверить Ему свою жизнь в вечности, потому что Он вечен. Вечную жизнь имеют те, кто в Христе (Ин. 3:36; 1 Ин. 5:11, 12). Мы входим в Него, когда принимаем крещение (Рим. 6:3; Гал. 3:27).

В Нём обитает вся полнота. Иисус может дать жизнь грядущую и жизнь с избытком прямо сейчас (Ин. 10:10). Все во вселенной зависят от Него. Поэтому мы должны оставаться в Нём и служить Ему, ставя Его царство на первое место в своей жизни (Мф. 6:33).

(4) *Верховная власть Иисуса*. Он первенец творения и первенец из мёртвых, поэтому Он может иметь первенство во всём. В иудейской семье первый сын занимал самое высокое, почётное положение. Христос занимает такое же положение по отношению ко всему творению. Только Отец не покорён Ему (1 Кор. 15:27). Вся же остальная вселенная повергнута к Его ногам.

Хотя однажды Он умер, теперь Он жив, ибо Он победил смерть. Он занимает положение выше всех, кто умер, что даёт Ему первенство.

Павел учит этой же истине, говоря, что воскресение и вознесение поставило Его над всем, и всё положено к Его ногам.

Смерть не могла удержать Его (Деян. 2:24). Он имел власть отдать жизнь и вернуть её (Ин. 10:18). Своим воскресением Он заверил нас, что силён воскресить мёртвых.

Никакая человеческая власть не может состязаться с властью Иисуса. Мы должны почитать и слушать Его как нашего Господа и Владыку, ибо ни один ангел и ни один человек не может соперничать с Иисусом. Если кто-либо учит вразрез с откровением Христа, переданным через Его вдохновенных представителей, то на этого человека падёт проклятье небес (Гал. 1:8, 9).

Христос—глава тела, церкви. Зная, кто Он такой, церковь должна почитать Его как главу. Связь между головой человека и его телом отображает ту связь, которая существует между Иисусом и церковью. Мы, члены тела Христова, Его церкви, должны повиноваться Ему как нашему духовному главе (Еф. 5:24). Мы не имеем права оказывать никакому другому человеку или группе людей то почтение, которое оказываем Иисусу. Своим главой мы должны почитать только Иисуса.

Итак, Христос есть образ Бога, всё создано Им и для Него, Он сохраняет верховенство во всём. Поэтому мы должны славить Его, познавать Его и доверять Его силе.

Свойства Христа (1:15, 17–19)

Свою жизнь христиане должны строить вокруг того положения, которое Иисус занимает во вселенной. Это должно определять не только наше мышление, но и действия. Зная, кто такой Иисус, мы должны быть всецело верны Ему. Такая степень преданности Ему означает, что мы будем избегать лжеучителей, пагубных поступков (безнравственности) и развлечений—действий, которые сами по себе не являются неправильными, но отвлекают нас от должного служения Христу.

Иисус есть образ Бога (ст. 15а). Иисус пришёл, чтобы открыть природу Отца (Ин. 1:18). Он учил: «И видящий Меня видит Пославшего Меня» (Ин. 12:45); «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:9б). Написав, что Христос «есть образ Бога», Павел в продолжение свой мысли добавляет: «Бог... озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа» (2 Кор. 4:4, 6).

Иисус был чистым, святым, добрым, любящим и сострадательным. Его качества—это те черты, которые христиане должны развивать

в себе. Мы должны подражать Божьим святым качествам. Он отдал Себя, чтобы мы следовали Его примеру (1 Пет. 1:16). Когда мы поступаем так, как поступал Он (1 Ин. 2:6), то уподобляемся Богу.

Иисус—первородный всего творения (ст. 15б). Как «первородный», будучи «первородным между многими братьями» (Рим. 8:29), Иисус занимает самое почётное место в Божьей семье. Христиане—«сонаследники Христу» (Рим. 8:17). Иисус стал человеком (Евр. 2:14, 17), чтобы люди могли следовать Его примеру. Чтобы жить с Ним, мы должны жить для Него. Он наш старший брат, который заботится о Своих братьях и сёстрах, удовлетворяя наши нужды и опекая нас. Мы взираем на Него, изумляясь Его великодушью, состраданию и любви.

Как правило, младшие дети высоко ставят самого старшего брата. Он обычно более зрелый и опытный, поэтому может больше понимать и лучше что-то делать. Если он серьёзно относится к своему естественному почётному положению, то для своих младших братьев и сестёр он может стать образцом для подражания. Иисус должен пользоваться таким уважением со стороны всех Своих последователей.

Иисус есть прежде всего (ст. 17а). Иисус вечен, ибо Он «от дней вечных», был «в начале у Бога», существовал «прежде бытия мира» (Мих. 5:2; Ин. 1:2; 17:5б). Его присутствие с Отцом в вечности в прошлом означает, что Он обладает знанием Отца. Всё Отцово принадлежит Иисусу, а всё Иисусово принадлежит Отцу (Ин. 17:10). Поэтому христиане могут быть уверены, что Иисус—источник всякого знания о вечной жизни, которое Божество открывает человечеству (Ин. 12:49, 50; 17:8).

Иисус имеет во всём первенство (ст. 18г). Будучи Создателем, первородным всякого творения, прежде всего и Тем, которым всё стоит, Христос имеет во всём первенство. Никто другой не должен занимать первое место в жизни христиан по причине того, кто Он такой и какое место занимает во вселенной. Только Отец имеет большую власть, чем Христос (1 Кор. 15:27). Всё другое, чему отдаётся первенство, лишает Иисуса Его законного места. Он выше всех людей (Ин. 17:2), земных и небесных властей (Еф. 1:20, 21) и даже всего сонма ангелов (1 Пет. 3:22).

Его «первенство» касается также и церкви, ибо Он глава церкви (Еф. 1:22, 23; 5:23). В каждом аспекте христианской жизни члены тела должны взирать на Иисуса как на главу. Тело ожидает от головы заботы и руководства, а го-

лова заботится о благополучии тела.

Иисус имеет в Себе всю полноту (ст. 19). Все нужды, существующие во вселенной,—это касается как земных, так и небесных обитателей—удовлетворяются в Иисусе. В Нём может найти исполнение каждая потребность и каждое желание человеческого сердца. В Нём обитает вся полнота; Он обеспечивает все потребности вселенной как в духовной, так и в материальной сферах.

Дела Христа (1:16–18)

Иисус создал всё в начале (ст. 16, 18б). Он источник жизни и материи. Ничто в современной вселенной не возникло без Него (Ин. 1:3). Как Создатель, Он не соответствует никакому физическому образу, в каком человек может Его представить. Павел утверждал, что Бога нельзя сделать из неразумной материи, потому что разумные существа обязаны своим существованием Ему (Деян. 17:29). Творение не может быть выше Творца. Поэтому творение—человек—должен покло-

няться Творцу, а не Божьему творению (Рим. 1:25), и не боготворить сделанное им самим.

Всё Им стоит (ст. 17б). Дом развалится, если ничто не будет удерживать его; это либо гвозди, либо иное средство, обеспечивающее его устойчивость. То же можно сказать о нашем мире и окружающей его вселенной. Иисус держит всё словом силы Своей (Евр. 1:3). Тем, кто без Иисуса, трудно сохранить свой мир и не дать ему развалиться на части. Приходящие же к Нему находят внутреннюю силу и духовный покой (Мф. 11:28–30).

Он есть глава церкви (ст. 18а). Почти всем высшим формам жизни, чтобы функционировать, нужна голова. Голова обеспечивает управление, контроль и заботу о теле. Иисус делает то же для церкви. Тело получает от Него руководство. Он удовлетворяет всякую духовную нужду церкви, наставляя её через Слово и помогая посредством Духа (Еф. 3:16).

Величественные качества Иисуса заверяют нас, что нужды тех, кто ставит Его царство на первое место, не останутся без внимания (Мф. 6:33).