

Приветствия и замечания

Оуэн Олбрайт

Все спутники Павла, о которых говорится в 4:10–14, также упомянуты в Флм. 23, 24, за исключением «Иисуса, называемого Иустом». Лишь в двух других посланиях Павел перечислил больше людей (Рим. 16:1–23; 1 Кор. 16:10–20). В тех посланиях назывались люди, которым он слал приветствия, но здесь он посылает приветствия колоссянам от тех, кто был с ним в Риме. Эти люди помогали ему, вместе с ним учили других и, возможно, были вместе с ним в заключении. Если они были с Павлом, когда он писал это послание, им, несомненно, очень хотелось, чтобы Павел и от них послал приветствие.

Шесть сотрудников Павла слали свои личные приветствия. Тимофей не был включён в это число, так как он был назван вместе с Павлом в 1:1. В ст. 10 упоминается Варнава, когда говорится, что Марк—его племянник.

Первые три¹ брата, от которых Павел посылает приветствия, были по происхождению иудеями («из обрезанных»; ст. 11). Это единственные христиане из иудеев, которые были сотрудниками Павла. Следующие трое в его перечне сотрудников были необрезанные, то есть это были христиане из язычников.

Возможно, Павел указал на различную национальность своих товарищей, чтобы заверить колоссян, что братья из иудеев и язычников объединились и бок о бок трудятся для Господа. Возможно, он сообщал колоссянам, что христиане неевреи так же активно участвовали в распространении евангелия, как и христиане евреи, если даже не больше.

Колосскую церковь, члены которой в большинстве своём были необрезанными, могло во-

одушевить то, что их собратья неевреи служили Иисусу. Павел не окружил себя лишь верующими из иудеев, а работал со всеми христианами и был заинтересован во всех христианах. Они вместе трудились для «Царства Божьего» (4:11).

Дэвид Хэй указывает на сходства и различия между перечнем имён христиан в письмах к колоссянам и к Филимону:

Как и в Кол. 4, в Флм. 23–24 передаются приветствия от Епафраса, Марка, Аристарха, Димаса и Луки (Архипп упомянут в Флм. 2, а Онисим в Флм. 10). Правда, в Послании к Филимону не упоминаются Тихик, Иисус Иуст или Нимфан; а в Послании к колоссянам не упомянуты Филимон и Апфия.

Последовательность, в которой называются имена, в этих двух посланиях разная. Возможно, Павел перечислил этих людей согласно их важности в своём представлении или с точки зрения читателей. В Флм. 23, 24 он назвал их в таком порядке: Епафрас, Марк, Аристарх, Димас и Лука. В Кол. 4:10–14 Аристарх, Марк, Иисус Иуст, Епафрас, Лука и Димас названы после Тихика и Онисима.

ПРИВЕТСТВИЯ ОТ СОТРУДНИКОВ (4:10–14)

¹⁰Приветствует вас Аристарх, заключённый вместе со мной, и Марк, племянник Варнавы,—о котором вы получили указания: если придёт к вам, примите его,—¹¹также Иисус, называемый Иустом, оба из обрезанных. Они—единственные сотрудники для Царства Божьего, бывшие мне отрадой. ¹²Приветствует вас Епафрас ваш, раб Иисуса Христа, всегда подвигающийся за вас в молитвах, чтобы вы пребыли совершенны и

¹Хотя в СБ сказано «оба», то есть только два брата, такой перевод дан ещё только в СП; в остальных переводах число не уточняется (см. ВП; МБО; РБО; СЕО; СЖ). *Прим. перев.*

исполнены всем, что угодно Богу. ¹³Свидетельствую о нём, что он имеет великую ревность и заботу о вас и о находящихся в Лаодикии и Иераполе. ¹⁴Приветствует вас Лука, врач возлюбленный, и Димас.

«Приветствует вас Аристарх, заключённый вместе со мной» (4:10а)

Аристарх, чьё имя буквально означает «наилучший правитель», был родом из Фессалоник в Македонии. Он сопровождал Павла большую часть его третьего миссионерского путешествия. То, что он назван первым из тех, кто слал приветствия, может отражать уважительное отношение Павла к нему. Должно быть, после его первой встречи с Павлом между ними установились близкие отношения, так как он и Лука, кажется, единственные, кто отправился с Павлом в Рим (Деян. 27:2).

Фраза **заключённый вместе со мной** (συναιχµάλωτός μου, *синайхмалотос му*), если её перевести буквально, говорит об Аристархе как о «военнопленном вместе с» Павлом. Эта же фраза употреблена в отношении родственников Павла, Андроника и Юнии, в Рим. 16:7. А в своём послании к Филимону Павел подобным образом отозвался о Епафрасе, но не об Аристархе. Быть может, такая формулировка в Послании к колоссянам подразумевает, что Аристарх был в заключении с Павлом и по той же причине—за проповедь евангелия. Павел мог употребить эту фразу и в переносном смысле, имея в виду того, кто был заключён или стал духовным пленником, чтобы служить Иисусу. Вероятнее всего, слово «заключённый» следует понимать буквально. Павел считал себя воином, который находился в заключении из-за того, что он сражался за Христа. Аристарх участвовал в духовной битве за Христа бок о бок с Павлом.

Аристарх впервые упоминается в Деяниях. Он находился в Эфесе, когда разразился мятеж против Павла. Он и Гай были схвачены толпой и приведены в амфитеатр (19:29). Сопроводив Павла через Македонию, он отправился вперёд с другими, чтобы ожидать Павла в Троаде (20:4, 5). Оттуда он и Секунд отправились с Павлом как представители от Фессалоник, когда Павел повёз собранные средства братьям в Иерусалим (см. 24:17). Два года спустя (24:27) он и Лука отбыли из Кесарии в Рим вместе с Павлом (27:1, 2). Он оставался в Риме либо как служитель Павла, либо как его товарищ по заключению. Некоторые полагают, что он вернулся домой в Фессалоники из Мир Ликийских, где

Павел и Лука пересели на другой корабль (27:5, 6). Это сомнительно, так как он был с Павлом в Риме, когда Павел писал колоссянам.

«И Марк, племянник Варнавы,— о котором вы получили указания: если придёт к вам, примите его» (4:10б)

Как и у Павла (Деян. 13:9), у **Марка** было два имени (Деян. 12:25). Его еврейское имя было Иоанн—буквально, «Бог милостив»,—а его греческое имя было «Марк», что значит «большой молот». Павел называл его только по его греческому имени (Кол. 4:10; 2 Тим. 4:11; Флм. 24)—как и Пётр (1 Пет. 5:13). Как и Аристарх, Марк также посылал приветствия.

Лука представил Марка как «Иоанна, называемого Марком» (Деян. 12:12, 25; см. 15:37), а позднее назвал его просто «Иоанн» (13:5, 13). Христиане в Иерусалиме собирались в доме его матери, Марии, чтобы помолиться о Петре, когда он был в заключении. Пётр пришёл в этот дом после освобождения из заключения, что указывает на то, что для христиан он был признанным местом собраний (Деян. 12:12). Об отце Марка ничего не говорится.

Марк начал первое миссионерское путешествие с Павлом и Варнавой, которому приходился **племянником**. Посетив вместе с ними Саламин и Паф на острове Кипр, а затем Пергию в Памфлии (Деян. 13:13) на материке, он возвратился в Иерусалим (Деян. 13:5–13).

Никто не знает наверняка, почему Марк отстал от своих спутников, но высказываются различные причины. Может, ему показалось обидным, что Павел взял на себя руководящую роль и стал главным благовестником вместо Варнавы? Может, недуг Павла (Гал. 4:13–15) и возможность заразиться какой-нибудь болезнью испугали его? Может, многочисленные опасности, подобные тем, что пережил Павел (2 Кор. 11:24–27), показались молодому человеку вдали от дома особенно угрожающими? Может, их труд оказался не таким успешным, как он ожидал? Его возвращение домой могло быть связано с любой из этих причин; первый вариант, однако, представляется наименее вероятным.

Из-за того что Марк так быстро оставил дело, Павел посчитал, что он не готов отправиться во второе миссионерское путешествие. Это привело к резкому разногласию между Павлом и Варнавой кипрянином (Деян. 4:36), который проявил мудрость и взял с собой своего племянника Марка на миссионерство в знакомых родных краях (Деян. 15:39). Павел не имел враждебности к Марку, но он думал, что юноше

необходимо возмужать и стать более стойким. Варнава тоже понимал это и, как человек, который имел обыкновение ободрять других, возможно, остался с Марком, чтобы терпеливо помогать ему духовно вырасти в хорошего служителя Христа. Если дело обстояло так, то усилия Варнавы не пропали даром.

То, как Павел упомянул о Варнаве, не представив его, может указывать на то, что его хорошо знали братья в Колоссах—лучше, чем Марка. Если это так, то тогда община должна была сразу же проявить интерес к Марку, ведь он был «племянник Варнавы».

Если современным читателям необходимы дополнительные пояснения, что думал Павел о Марке, те, кто доставил это послание, и те, кто его получил, несомненно понимали, что имел в виду Павел, когда писал: **о котором вы получили указания.** Павел ранее уже писал колоссянам о Марке и сейчас не повторяет этого. Быть может, он дал церкви совет по поводу не-

обходимости указать ему путь или позаботиться о нём, предоставив ему жилище.

Павел сказал **примите** (δέχομαι, *дехомай*) Марка. Это слово означает проявить гостеприимство посетителю или гостю.² Для того, чтобы человека хорошо приняли, часто посылались рекомендательные письма (2 Кор. 3:1). Их посылали до прибытия незнакомого человека, чтобы попросить читателей принять его и обеспечить его всем необходимым.

Павел точно не знал, когда Марк намеревался отправиться, но хотел, чтобы братья выполнили те указания, которые он ранее дал им, если Марк прибудет в Колоссы. Некоторые, должно быть, слышали о расколе между Павлом и Варнавой из-за Марка и сомневались, надо ли им проявлять к Марку доброту и заботиться о его нуждах. Павел заверил их, что они должны «принять его». В то время он был одним из его

²Мф. 10:13, 14, 41; Мк. 6:10, 11; Лк. 9:4, 5; 10:8; Евр. 11:31.

ВАРНАВА, ДЯДЯ МАРКА (4:10)

Иосиф, левит родом с Кипра, был назван Варнавой апостолами (Деян. 4:36). Это имя означает «сын утешения» или «сын воодушевления» (ВП). Впервые о Варнаве упоминается как о благотворящем христианине, землевладельце, который продал свою собственность, чтобы помочь бедным. Он заступился за Павла, чтобы рассеять подозрения апостолов, что тот пытается проникнуть в их среду, чтобы подвергнуть гонениям христианскую общину (Деян. 9:27). Переживая за работу, которая началась в Антиохии сирийской, городе на территории язычников, апостолы послали Варнаву помочь тамошним христианам (Деян. 11:19–23), «ибо он был муж добрый и исполненный Духа Святого и веры» (Деян. 11:24). Проверив, как идёт работа, он отправился в Тарс, чтобы привести к ним Павла для помощи в служении церкви в Антиохии, где они затем пробыли год (Деян. 11:25, 26).

Святой Дух послал Варнаву и его племянника Марка с Павлом в первое миссионерское путешествие. Они прибыли на остров Кипр (Деян. 13:1–4), где в Пафе руководящая роль, по-видимому, начала переходить к Павлу (Деян. 13:13). Они прошли через Пергию в Памфлии, где Марк покинул их, затем направились в Антиохию писидийскую, Иконию, Листру и Дервию (Деян. 13:13–14:20). Народ Листры назвал Варнаву «Зевсом» (Деян. 14:12), главным греческим богом, что

заставляет думать, что у него была внушительная внешность. На обратном пути Павел и Варнава в каждой общине назначили старейшин (Деян. 14:23).

Когда Павел и Варнава прибыли в Антиохию сирийскую, они столкнулись с противодействием, так как они не требовали от язычников обрезания и соблюдения Моисеева закона (Деян. 15:1). Уладив это дело в Иерусалиме, они вернулись в Антиохию (Деян. 15:30).

Павел решил вновь посетить церкви, основанные во время первого путешествия, и отправиться во второе миссионерское путешествие. Он не позволил Иоанну Марку пойти с ними, так как он оставил их в Пергии (Деян. 15:36–39). После жарких споров пути Павла и Варнавы разошлись. Варнава взял Марка, своего племянника, и отправился на Кипр (Деян. 15:38), а Павел, избрав Силу, отправился из Антиохии в своё второе миссионерское путешествие (Деян. 15:40).

Библия не говорит, воссоединились ли Павел и Варнава когда-либо после этого. То, что Павел упомянул о нём в своих письмах к колоссянам и коринфянам (1 Кор. 9:6), по-видимому, подтверждает, что Павел по-прежнему любил Варнаву и не таил на него зла. Предание гласит, что он был одним из семидесяти (Лк. 10:1) и что он умер мученической смертью на Кипре.

сотрудников и заслуживал уважения и поддержки. Марк, наряду с Иустом, был упомянут в 4:11 в словах Павла «бывшие мне отрадой». Юноша, которого когда-то Павел отверг, оказался для него благословением и утешением.

К тому времени, как было написано это послание, отношения между Павлом и Марком были восстановлены. Марк приезжал в Рим проведать Павла в тюрьме и был с ним, когда тот писал свои письма к колоссянам и к Филимону. Павел написал о нём, что он преданный «сотрудник» (Флм. 24), которым он мог гордиться и которого мог рекомендовать. Павел упомянул его среди тех, кто посылал приветствия Филимону, Апфии и Архиппу (Флм. 1, 2, 23, 24), что говорит о том, что он до этого лично встречался с ними.

Позже Павел и Марк на некоторое время расстались; но во время второго заключения Павла в Риме он вскоре понял, какую помощь Марк мог оказать ему, и послал за ним. Он писал Тимофею: «Марка возьми и приведи с собой, ибо он мне нужен для служения» (2 Тим. 4:11). Марк мог быть в Эфесе с Тимофеем или в соседних Колоссах (1 Тим. 1:3). Письменное свидетельство о том, что Марк побывал в Колоссах, отсутствует; но, соединив вместе частицы сведений, мы можем обоснованно сделать вывод, что он там был.

Судя по всему, в зрелом возрасте Марк стал великим тружеником для Господа. Это счастливый конец для человека, который так неудачно начал своё миссионерское служение. Внебиблейские источники свидетельствуют, что он является автором Евангелия, носящего его имя. Последний раз в богодухновенном Писании имя Марка встречается в послании Петра, указывая на то, что он был с Петром, возможно в Риме (1 Пет. 5:13).

«Также Иисус, называемый Иустом» (4:11a)

Другой товарищ, о котором упомянул Павел,—**Иисус, называемый Иустом**. «Иисус» (Ἰησοῦς)—это греческая форма еврейского имени «Иошуа», что буквально значит «Бог спасает» или «Бог есть спасение». Это имя, весьма распространённое в еврейских общинах (Деян. 13:6), носил и Иисус, Спаситель мира. Во II веке уже практически никого не называли таким именем. Человека, который был с Павлом, также называли Иустом, распространённым среди евреев латинским именем, означавшим «праведный» или «справедливый».

Фраза «называемый Иустом» подразумева-

ет, что этот человек был лучше известен под своим латинским именем, чем под еврейским именем «Иисус». Использование двойных имён, еврейского и греческого, было обычным явлением в еврейской культуре. Примеры этому— «Симон, называемый Петром» (Мф. 4:18), «Иосиф, прозванный... Варнавой» (Деян. 4:36) и «Иоанн, называемый Марком» (Деян. 12:12).

«Оба из обрезанных. Они—единственные сотрудники для Царства Божьего, бывшие мне отрадой» (4:11б)

О слове «оба» см. сноску 1 на с. 14. Павел не говорит определённо, что первые трое упомянутых были иудеями; он говорит, что они были **из обрезанных**. Обычно, за исключением тех случаев, когда контекст указывает обратное, слово «иудеи» в Новом Завете подразумевает приверженцев Моисеева закона, не обращённых в христианство (Деян. 9:22, 23; 13:43, 45). С другой стороны, человек иудейской веры, ставший христианином, по-прежнему считался этническим иудеем. Пётр имел в виду в том числе и себя, когда говорил о том, что иудею нельзя общаться с иноплемёнником (Деян. 10:28). Христианин Акила был назван иудеем (Деян. 18:2), и Иаков назвал некоторых верующих иудеями (Деян. 21:20, 21). Павел, став христианином, продолжал называть себя иудеем (Деян. 21:39; 22:3).

Слово **сотрудники** (συνεργοί, *синэргой*) применялось не ко всем христианам вообще, а к тем, кто отличался от других своим трудом в деле распространения евангелия (см. 3 Ин. 8). Оно также употреблялось в отношении тех, кто трудился вместе с Богом (1 Кор. 3:9; 1 Фес. 3:2), «во Христе» (Рим. 16:3, 9), с Павлом (Рим. 16:21; Фил. 2:25; 4:3; Флм. 24) и для христианского сообщества (2 Кор. 1:24; 8:23).

Он говорил о **Царстве Божьем** как о существующей действительности (см. 1:13; Рим. 14:17; 2 Фес. 1:5). Когда он убеждал народ в Эфесе и проповедовал в других местах, в том числе в Риме в течение двух лет, он учил об этом царстве. В других контекстах «царство Божье»—это царство, которое наступит вслед за этой жизнью.³ Павел употребил это выражение в шести из своих тринадцати посланий (Рим. 14:17; 1 Кор. 6:9, 10; 15:50; Гал. 5:21; Еф. 5:5; Кол. 4:11; 2 Фес. 1:5).

Для Павла Аристарх, Марк и Иуст были **утешением** (παρηγορία, *парегория*). Это слово в Новом Завете встречается лишь здесь. Во внебиблейской литературе оно имеет то же значе-

³1 Кор. 6:9, 10; 15:50; Гал. 5:21; Еф. 5:5; см. 1 Фес. 2:12.

ние. Хотя Павел был великим служителем Христа, он, как и другие, нуждался в ободрении и утешении. Когда он был в Коринфе, ему явился Христос, чтобы ободрить его (Деян. 18:9, 10; см. 2 Кор. 1:3, 4). Он редко путешествовал и вообще оставался один, предпочитая иметь спутников. Прибыв в Афины во время своего второго миссионерского путешествия, он послал за Силой и Тимофеем, прося, «чтобы они скорее пришли к нему» (Деян. 17:15б). Он согласился остаться один в Афинах только из-за своего большого беспокойства о фессалонийцах (1 Фес. 3:1). Мы знаем, что он чувствовал потребность в общении, так как он написал: «Придя в Троаду для благовествования о Христе, хотя мне и открыта была дверь Господом, я не имел покоя духу моему, потому что не нашёл там брата моего Тита...» (2 Кор. 2:12, 13).

«Приветствует вас Епафрас ваш» (4:12а)

Епафрас, «Лука» и «Димас» (см. ст. 14)— это языческие имена. Послав приветствия от своих товарищей евреев, Павел далее посылает приветствия от своих товарищей неевреев, носивших эти имена.

Павел выказал большое уважение к Епафрасу как к сотруднику, упомянув о нём во вступительной части своего послания (1:7). Его полное имя было Епафродит. Это не тот человек из Филипп, который был с Павлом, когда тот писал филиппийцам (Фил. 2:25; 4:18).

Должно быть, у Епафраса были близкие отношения с колоссянами. Почему Павел не назвал Епафраса вместе с Тимофеем или вместо Тимофея? Почему во вступительной части письма он не упомянул, что тот помог написать это послание? Будучи заключённым, он мог быть отделён от Павла и редко видеться с ним. Кроме того, если он был в заключении вместе с Павлом (Флм. 23), он не мог путешествовать, чем объясняется, почему Павел не послал его доставить письмо вместе с Тихиком и Онисимом.

Слово **ваш** говорит о том, что Колоссы были родным городом Епафраса или что он считал, что был родом из тех краёв или принадлежал к общине в Колоссах. Он мог предпочесть трудиться в Колоссах, а также в Лаодикии и Иераполе, потому что там были родственники, друзья или Епафрас имел особый интерес в той местности. Когда Павел был в Эфесе, он, возможно, послал Епафраса благовествовать в Колоссы, потому что тот был родом оттуда. Ему естественно было бы проявлять особый инте-

рес к родным краям.

«Раб Иисуса Христа, всегда подвизающийся за вас в молитвах» (4:12б)

В своих посланиях Павел применил выражение **раб Иисуса Христа** только по отношению к Епафрасу, Тимофею и самому себе (Рим. 1:1; Гал. 1:10; Фил. 1:1; Тит. 1:1). Это была честь, и Павел продемонстрировал таким способом своё большое уважение к Епафрасу. Он также назвал Епафраса «сотрудником» (1:7; 4:7), ставя его как слугу Иисуса в один ряд с собой. «Слуга» и «раб» представляются унижительными словами, но не в таком смысле Павел употреблял их. Он считал, что быть слугой и рабом Иисуса—это самая большая честь.

Далее Павел говорит, что Епафрас **всегда подвиза [ется] за [них] в молитвах**. «Подвизающийся» (ἀγωνιζόμενος, *агонидзоменос*, от чего происходит слово «агонизировать»), означает неотложность при наличии настоящего усилия.⁴ При помощи формы существительного этого слова Лука описал страдания Иисуса в Гефсиманском саду (Лк. 22:44), а Павел рассказал о своей борьбе за колоссян (2:1). Он употребил глагольную форму, прося братьев вместе с ним усиленно молиться о нём Богу (Рим. 15:30). Здесь это слово говорит о том, что молитвы Епафраса были усердными. Он не только горячо, но постоянно («всегда») молился.

«Чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу» (4:12в)

Епафрас молился, чтобы его братья **пребыли совершенны**. Слово «пребыли» (σταθήτε, *стафете*, от ἵστημι, *хистеми*) на физическом уровне означает «стоять» в одном положении. В духовном смысле оно означает оставаться твёрдым или держаться убеждения, быть неизменным и непоколебимым.⁵ Епафрас молился о том, чтобы колоссяне сохраняли верность и не уклонялись в сторону стихий мира и традиций.

Слово «пребыли», употреблённое в страдательном залоге, показывает, что Епафрас молился о том, чтобы этих христиан что-то *заставило* оставаться совершенными. Павел не поясняет, что их будет побуждать оставаться таковыми. Некоторые высказывают предполо-

⁴См. Лк. 13:24; Ин. 18:36; 1 Кор. 9:25; Кол. 1:29; 1 Тим. 6:12; 2 Тим. 4:7.

⁵См. Рим. 5:2; 11:20; 14:4; 1 Кор. 7:37; 10:12; 15:1; 2 Кор. 1:24; Еф. 6:11, 13, 14.

жение, что Епафрас молился о том, чтобы их непоколебимость пришла одной только силой свыше. Божественная помощь оказывается через Святого Духа (Еф. 3:16), но она не приходит без совместных усилий людей. Христианам в Эфесе было велено «пробывать», что подразумевало, что они должны были приложить к этому свои усилия (Еф. 6:13, 14).

Слово «совершенными» (τέλειοι, *телейой*) выражает скорее полноту и зрелость, чем безупречность. Если в СБ это греческое слово переводится главным образом словом «совершенный», то другие переводы предпочитают слова «взрослый» или «зрелый», так как они употребляются в контексте развития христианских качеств (Мф. 5:48; Иак. 1:4; 3:2; 1 Ин. 4:18; Фил. 3:15; 3:12). Четыре случая употребления относятся к полноте, содержащейся или приносимой этим словом или волей Божьей (Иак. 1:17, 25; Рим. 12:2; 1 Кор. 13:10), а в одном случае говорится о полной небесной скинии (Евр. 9:11).

Безгрешных людей не бывает (Рим. 3:9, 10, 23). Только Бог совершен и благ в смысле абсолютной безгрешности (Мф. 19:17). Приведённые выше стихи описывают качества, которыми должны обладать христиане в нарастающей мере. По этой причине слово *телейос* следует переводить не как «совершенными», а лучше «зрелыми» или «взрослыми». Если молитвы Епафраса о зрелости в колосской общине должны были принести пользу, то молитвы о безупречном совершенстве были бы бесплодными. Никто в этой жизни не может достигнуть полной безгрешности/непогрешимости (1 Ин. 1:8, 10). Только Иисус жил не греша (2 Кор. 5:21; Евр. 4:15; 7:26).

Кроме того, Епафрас молился о том, чтобы колоссяне были **исполнены** (πληροφόρῳ, *плерофорео*) всем, что угодно Богу. Этот глагол в перфектном времени выражает прошедшее действие, результат которого продолжается в настоящем. Зная, что они были убеждены в истинности учения, Епафрас хотел, чтобы они сохраняли свою полную уверенность.

Под словами **всем, что угодно Богу**, Павел имел в виду, что они не должны ничего упустить из того, что хочет Бог. Если они что-то прибавят к Его воле или отнимут от неё, они не будут исполнять «всю» Его волю. Иисус велел апостолам учить крестившихся и ставших учениками соблюдать всё, что Он повелел (Мф. 28:19, 20). Человек исполняет «всю» волю Божью лишь тогда, когда он ничего не прибавляет и не отнимает от того,

что открыл Бог.

«Свидетельствую о нём, что он имеет великую ревность и заботу о вас и о находящихся в Лаодикии и Иераполе» (4:13)

Два города, **Лаодикия и Иераполь**, располагались на противоположных берегах реки Лик, примерно в десяти километрах друг от друга. Так как Епафрас был близким товарищем Павла и часто вместе с ним молился об этих братьях, Павел знал, что его душа сильно тревожилась за христиан в этих городах. Он постоянно молился о них, страстно желая, чтобы они были тверды и преданы Иисусу.

«Приветствует вас Лука, врач возлюбленный, и Димас» (4:14)

Лука—это уменьшительное от латинского имени «Луций». Фраза **врач возлюбленный** показывает, что Павел с любовью относился к Луке. «Возлюбленный»—это слово нежности, которое Павел избрал для описания своей любви к товарищам.⁶ Это была взаимная привязанность, засвидетельствованная преданностью, проявленной Лукой по отношению к Павлу после того, как остальные покинули его (2 Тим. 4:11).

Согласно Деян. 27:28, Лука отправился с Павлом на корабле в Рим, где оставался с ним, пока тот был в заключении. То, что авторы второго и третьего Евангелий, Марк и Лука, вместе в одно время были с Павлом во время его второго заключения,—весьма интересный факт. Делились ли они имевшейся у них информацией? Были ли уже написаны ими их евангельские повествования? Мы не знаем.

В двух других своих посланиях, написанных в заключении, Павел говорил о Луке, авторе Евангелия от Луки и книги Деяний апостолов, как об одном из бывших с ним (2 Тим. 4:11; Флм. 24). Хотя имя Луки не встречается в этих книгах, методом исключения, сравнивая письма Павла с Деяниями апостолов, можно сделать вывод, что только Лука и Тит могли быть с Павлом, когда автор писал «мы» или «нас».⁷ Другое доказательство, что Лука написал две книги,—это стиль языка, отражающий его прекрасную

⁶Рим. 16:5, 8, 9, 12; Еф. 6:21; Кол. 1:7; 4:7, 9; 2 Тим. 1:2; Флм. 1, 2, 16.

⁷Деян. 16:10–17; 20:5–15; 21:1–18; 27:1–8, 15–20, 27–29, 37; 28:1, 2, 10–16.

образованность, и свидетельства ранних авторов, таких как Диогнет, Ириней, Климент Александрийский, Тертуллиан и Евсевий.

Павел назвал Луку «врач возлюбленный» (4:14), а также упомянул о нём вместе с Марком, Аристархом и Димасом как об одном из своих «сотрудников» (Флм. 24). Но сам Лука в Деяниях апостолов не изображает себя врачом, зато указывает, что он трудился вместе с Павлом и другими, распространяя благовестие. Лука писал, что Бог «призывал [их] ... благовествовать там» (Деян. 16:10).

В Деяниях апостолов стихи со словом «мы» показывают, что сотрудничество Луки и Павла началось в Троаде во время второго миссионерского путешествия Павла. Вероятнее всего, Лука был христианином, когда присоединился к Павлу в Троаде, так как он и себя включил в призыв идти благовествовать в Македонию (Деян. 16:10б). Некоторые полагают, что Павел обратился к нему, когда ему потребовалась медицинская помощь. После того как Павел в результате своего общения с ним привёл его ко Христу, он продолжил путешествовать с Павлом, чтобы лечить его как его личный врач. Это всего лишь предположение, и его нельзя с уверенностью принять как факт.

Вместе с Павлом и его другими товарищами Лука совершил путешествие из Троады в Филиппы. Там на рыночной площади ему повстречалась одна служанка, которая стала ходить за ним (а также за Павлом, Силой и Тимофеем) по пятам, говоря: «Эти люди—рабы Бога Всевышнего, которые возвещают нам путь спасения» (Деян. 16:17б). Её слова подразумевают, что он и другие проповедовали спасение во имя Иисуса. Когда Павел, Сила и Тимофей отправились дальше, Лука остался в Филиппах и воссоединился с Павлом, только когда тот возвращался из своего третьего миссионерского путешествия (Деян. 16:10–17; 20:5–15). Оттуда он сопровождал Павла в Иерусалим (Деян. 21:1–18), а затем, два года спустя, и в Рим (Деян. 27:1—28:16).

Некоторые высказывают предположение, что Тит был братом Луки, основывая его на том факте, что Лука не упоминает о нём как о спутнике Павла. Из посланий Павла мы узнаём, что Тит был с Павлом в его третьем миссионерском путешествии (см. 2 Кор. 2:13; 7:6; Гал. 2:1–3). Если так, то тогда это может говорить о скромности Луки, в силу которой тот в книге Деяний не назвал ни имени своего брата Тита, ни своего собственного.

То, что он упомянут среди других язычников, возможно, также говорит о том, что Лука

был язычником. Ориген отождествлял его с неизвестным при других обстоятельствах Луцием, которого Павел в Рим. 16:21 назвал своим родственником. Евсевий и Иероним пришли к выводу, что этот человек родился в Антиохии сирийской. Если это так, тогда он мог быть Луцием киринеянином из Деян. 13:1, как говорят некоторые. Между врачом и этими двумя людьми нет несомненной связи. Другая гипотеза состоит в том, что он служил в доме у Феофила, возможно, богатого чиновника, для которого он написал Евангелие от Луки и книгу Деяний (Лк. 1:3; Деян. 1:1). Согласно преданию после смерти Павла Лука проповедовал в Далматии, Галлии, Италии и Македонии, а умер в Ахаии или в Вифинии ближе к концу I века.

Имя **Димаса** встречается вместе с именем Луки в Колоссянам и Филимону. Когда Павел в последний раз писал об этих сотрудниках, Лука находился с Павлом, который был в тюрьме, а Димас отправился в Фессалоники (2 Тим. 4:10, 11). «Димас»—это уменьшительное от «Димитрий», что побудило некоторых отождествить его с человеком, названным в 3 Ин. 12. То, что Павел упомянул о нём без той похвалы, которую он высказал в адрес остальных, может означать, что колоссяне были знакомы с ним. С другой стороны, Павел, быть может, ничего не сказал потому, что не находил в нём ничего, достойного высокой похвалы. Во 2 Тимофею Павел говорил о нём как о дезертире, который бежал в Фессалоники из любви к этому миру (4:10). Возможно, Павел увидел в нём непостоянство, которое впоследствии стало очевидным.

ПРИВЕТСТВИЯ И ЗАМЕЧАНИЯ БРАТЬЯМ (4:15–17)

¹⁵Приветствуйте братьев в Лаодикии, и Нимфана, и домашнюю церковь его. ¹⁶Когда это послание прочитано будет у вас, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и в Лаодикийской церкви; а то, которое из Лаодикии, прочитайте и вы. ¹⁷Скажите Архиппу: «Смотри, чтобы тебе исполнить служение, которое ты принял в Господе».

«Приветствуйте братьев в Лаодикии» (4:15a)

Колоссянам было нетрудно передать лаодикийцам приветствия и письмо Павла, потому что их города находились примерно в шестнадцати километрах друг от друга. Хотя Павел многих мог и не знать в **Лаодикии**, он наверняка был знаком с несколькими братьями из той об-

щины. Он знал Нимфана по имени. Некоторые братья из Лаодикии могли посещать Павла, когда он три года жил в Эфесе (Деян. 20:31).

Слово **братья** (ἀδελφοί, *аделфой*), хотя оно и мужского рода, вероятно, в этом случае подразумевает мужчин и женщин. Павел мог бы написать «братья и сёстры», добавив слово женского рода ἀδελφαί (*аделфай*). Однако, поскольку употреблено лишь слово *аделфой*, сёстры, несомненно, решили, что Павел имел в виду «братьев» в общем смысле, подразумевая также и их.

Это единственный пример в Новом Завете, когда одной общине даётся указание **приветствовать** другую. Павел не даёт никаких предписаний относительно того, каким образом следует приветствовать их—в письме или посредством личного визита посланника, персонально или во время общего собрания. Не указывает он и того, кто должен был передать приветствия: тот, кто читал письмо, один из руководителей общины или кто-то другой. Павел говорит колоссянам приветствовать тех, кто в **Лаодикии**, что необязательно подразумевает, что они должны были прочесть послание, которое он написал колоссянам. Просьба Павла к колоссянам приветствовать братьев в Лаодикии наводит на мысль, что между этими двумя общинами и, возможно, другими общинами верующих существовали связи. Несомненно, эти две были достаточно близки, чтобы дружески общаться друг с другом.

«И Нимфана, и домашнюю церковь его» (4:15б)

Хотя слово **церковь** (ἐκκλησία, *эклесиа*) может иметь различные определения, здесь оно означает местную общину, а не тело Христово в целом.

Общины часто собирались в частных домах (Деян. 12:12), особенно в домах более состоятельных членов, у которых были большие комнаты, пригодные для собраний. В течение первых двух веков такие дома были обычным и самым распространённым местом собраний христиан. Павел упоминал о собраниях церквей в домах других христиан (Рим. 16:5, 23; 1 Кор. 16:19; Флм. 2).

Род имени **Нимфан** (возможно, «Нимфа») нельзя определить по его форме в тексте, представляющей собой винительный падеж. В этом случае прилагательное определяет, какой имеется в виду род. Хотя лучшие манускрипты поддерживают вариант **домашнюю церковь её** вместо «домашнюю церковь его», существуют

разные переводы. В МБО, РБО, СЕО и СП говорится «её», однако ВП, СБ и СЖ дают перевод «его». Некоторые комментаторы высказывают догадку, что переход к фразе «домашнюю церковь его» был осуществлён из-за того, что более поздние поколения сомневались в том, что женщина могла быть домовладелицей; однако такое объяснение может и не иметь под собой оснований. Мария, мать Иоанна Марка, имела дом в Иерусалиме (Деян. 12:12), а Лидия убеждала Павла и его товарищей: «Войдите в дом мой и живите у меня» (Деян. 16:15),—что указывает на то, что женщины владели домами. Также было высказано предположение, что Нимфан—это сокращённая форма мужского имени Нимфодор, и что дом принадлежал мужчине. Однако большее число рукописей свидетельствует в пользу того, что правильное значение—«домашнюю церковь её».

Павел, наверное, был лично знаком с Нимфой. По крайней мере, тот факт, что было названо имя Нимфы, означает, что он либо уже был знаком с ней лично, либо получил сообщение о ней от кого-то, быть может, от Епафраса. Нет ничего необычного в том, что Павел назвал имя женщины, так как он упоминал о женщинах и в других посланиях (см. Рим. 16:3, 6; 1 Кор. 16:19; Фил. 4:2, 3).

Нельзя с уверенностью назвать город, где жила Нимфа. Поскольку она была упомянута сразу же после приветствий от Павла церкви в Лаодикии, некоторые решили, что это и была её домашняя община. Получившие это послание должны были знать, где она жила.

«Когда это послание прочитано будет у вас, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и в Лаодикийской церкви» (4:16а)

Слово **прочитано** (ἀναγινώσκω, *анагиноско*) образовано от обычного слова, обозначающего чтение. Слово *анагносис*, означающее чтение вслух перед аудиторией, в Новом Завете встречается всего три раза (Деян. 13:15; 2 Кор. 3:14; 1 Тим. 4:13). Послания Павла были предназначены для того, чтобы они циркулировали между церквями, и в наше время их по-прежнему следует изучать и относиться к ним с уважением. То, что он сказал **у вас**, показывает: он ожидал, что всем членам общины будет дана возможность услышать чтение его писем (см. 1 Фес. 5:27).

Павел имел в виду аудиторию большую, чем одна только церковь в Колоссах, так как он про-

сит прочесть его послание и в Лаодикии. Он также хотел, чтобы письмо из Лаодикии было прочитано колоссянам, что может означать, что эти две общины имели схожие трудности. Он конкретно не говорит, кто должен был зачитать это послание во время собрания общины. Очевидно, это было оставлено на усмотрение церкви в Колоссах, кто это сделает и как. Это хороший пример того, как иногда в Писании давалось указание, что должно быть сделано; но как, где и когда это делать, оставлялось на усмотрение тех, кто исполнял данное распоряжение.

Можно предположить, что послание было прочитано во время одного из очередных собраний общины, которое должно было проводиться в первый день недели. Это был их особый день собраний (Деян. 20:7; 1 Кор. 16:2), который назывался днём Господним (ἡ κυριακῆ ἡμέρα, *хе кириаке хемера*; Отк. 1:10; см. ВП; СЕО). Это выражение использовалось братьями ранней церкви, когда речь шла об их воскресных собраниях.

«А то, которое из Лаодикии, прочитайте и вы» (4:16б)

При упоминании о послании из Лаодикии возникают вопросы, на которые не просто ответить. Были предложены разные варианты:

(1) Некоторые думают, что это ссылка на потерянное послание, написанное Павлом для лаодикийцев. На этом основании мормоны утверждают, что в Библии отсутствует много простой и ценной информации. Около IV века в обращении появилось сомнительное послание, якобы являющееся посланием к лаодикийцам:

Иероним... и некоторые другие греческие отцы пренебрежительно отзываются о подложном послании к лаодикийцам, а Второй никейский собор (787 г.) отвергает его. Многие латинские [манускрипты], однако, начиная с VI века и *Кодекса фулденсис* и на протяжении всех средних веков, содержат в себе послание к лаодикийцам—невнятный и бесформенный сборник принадлежащих Павлу выражений, списанных главным образом из Послания к филиппийцам без какой-либо понятной причины, кроме как создать нечто отвечающее Кол. 4:16. Оно носит следы перевода с греческого; существование арабской версии также говорит об этом. Оно появилось не позже IV века, но маловероятно, что оно является посланием II века, подвергшимся критике в каноне Муратори.

(2) Есть другое предположение—что это было послание, которое Павел написал какой-

то неизвестной общине, но это мнение разделяет мало людей. Опять же, если такое послание существовало, то оно утрачено.

(3) Для того чтобы объяснить, почему Павел слал приветствия лаодикийцам в послании к колоссянам, было высказано мнение, что послание к лаодикийцам написал Епафрас. Если не Павел написал его, тогда это, возможно, был первый случай, когда Епафрас посылал им свои приветствия.

(4) Ранние авторы, такие как Иоанн Златоуст, Феодор Мопсуестийский и Феодорит, считали, что это было послание, написанное лаодикийцами Павлу. Это неправдоподобно: откуда Павел знал о послании, если оно ещё не дошло до него?

Зачем читать колосским братьям письмо, адресованное ему? Послание, составленное Лаодикийской общиной, не имело бы такого же значения, как написанное Павлом. То, что он хотел, чтобы его письмо к колоссянам было прочитано церкви в Лаодикии, показывает, что он считал его обладающим его апостольской властью.

(5) Некоторые богословы считают, что это послание было копией посланий к эфессянам, Филимону или евреям, которая дошла до Лаодикии. Послание Павла к Филимону исключается, так как оно касалось лишь личных вопросов, не имевших никакой важности для колоссян. Немногие богословы полагают, что это было Послание к евреям, так как они сомневаются в том, что его написал Павел, и в том, что еврейское население Колосс было достаточно большим, чтобы имело смысл обсуждать превосходство Иисуса над Моисеевым законом. Это письмо могло быть посланием, которое он написал эфессянам. Маркион⁸ считал Эфессянам анонимным посланием, полагал, что оно принадлежало Павлу, и назвал его в своём каноне «К лаодикийцам»; однако не стоит в полной мере доверять работе этого признанного еретика.

Другие возражают, что это не Эфессянам, так как они считают, что Послание к эфессянам было написано после Послания к колоссянам. Эфессянам могло быть написано первым, но не быть сразу же не доставлено из-за того, что не было посылного. Некоторые рассматривают Эфессянам как так называемое «парное» письмо, на-

⁸Маркион, основатель одной из христианских сект, которая просуществовала, как минимум, до IV века, был отлучён церковью в 144 г. как гностик и еретик. Его отвержение трёх Евангелий побудило церковь определиться с тем, что должно быть включено в новозаветный канон.

писанное вместе с Колоссянам и адресованное всем церквам в Малой Азии, потому что оно было обращено к «находящимся в Эфесе святым» (Еф. 1:1), а не к конкретной общине, и ещё потому, что в некоторых манускриптах опущена фраза *эн Эфесо* («в Эфесе»). Также в Послании к эфессянам Павел не последовал своему обычному принципу—посылать личное сообщение и приветствия от своих товарищей с положительными отзывами о них. Выглядит необычным, что он не послал приветствий или указаний людям, которых он знал по трём годам своего пребывания в Эфесе (Деян. 20:31). Возможно, он не назвал имён конкретных людей, потому что предназначал письмо для более широкой аудитории Азии, которую он охватил, благовествуя в Эфесе.

Карсон представил доказательства того, что посланием «из Лаодикии» было именно Эфессянам:

Обычно считается, что это послание было предназначено не для одной церкви, а для более широкого распространения... В послании обсуждаются не местные дела, а истины, которые затрагивают Церковь в целом. Курьер, который должен был передать письмо,—Тихик (Еф. 6:21), также доставивший послание в Колоссы; и это вместе со сходством между двумя посланиями дополнительно подтверждает ту точку зрения, что они были написаны в одно время и направлены в одну область. Итак, если «Эфессянам» было отправлено церквам в Малой Азии, оно, вероятнее всего, было бы доставлено в крупный центр, Лаодикию, прежде чем быть переданным далее в Колоссы.

Нам не нужно слишком беспокоиться о том, что произошло с посланием в Лаодикию. Иисус пообещал, что Его Слово никогда не исчезнет (Мф. 24:35). Бог сохранил всё, что нам необходимо, в нашем нынешнем каноне. Важно то, что послания Павла передавались от церкви к церкви. Он писал как имеющий власть, ожидая, что его письма будут восприняты как содержащие заповеди Господа (1 Кор. 14:37). Другое подтверждение того, что ранние церкви имели копии посланий Павла и считали их частью Писаний, мы находим в том, что Пётр приравнивал сочинения Павла к остальным Писаниям (2 Пет. 3:15, 16).

«Скажите Архиппу» (4:17a)

Далее Павел пишет об **Архиппе**. Это имя означает «хозяин коня». Вероятнее всего, Ар-

хипп—это «сподвижник» Павла из Флм. 2, связанный с Апфией и Филимоном. Больше о нём ничего не известно. Некоторые думают, что он был сыном или братом Филимона, господина Онисима, и одним из руководителей общины в Колоссах. Он мог быть членом церкви в Лаодикии, но, вероятнее, являлся членом церкви в Колоссах.

Уважительное отношение Павла к Архиппу и его труду видно из фразы «сподвижник наш» (Флм. 2). Некоторые отождествляют его с «ангелом», или «вестником», к равнодушной церкви в Лаодикии (Отк. 3:14). Поскольку слово «ангел» (*ἄγγελος*, *ангелос*) также может подразумевать земного посланника (Мф. 11:10; Мк. 1:2; Лк. 7:21, 27; Иак. 2:25), он, возможно, действительно был *ангелос* к церкви в Лаодикии. Предание говорит, что он вместе с Филимоном и Апфией был побит камнями в Хонах.

«Смотри, чтобы тебе исполнить служение, которое ты принял в Господе» (4:17б)

Смотри (*βλέπε*, *блепе*) может быть предупреждением, как в Кол. 2:8 (см. Гал. 5:15; Еф. 5:15; Фил. 3:2). Павел не сообщает никаких подробностей о **служении** (*διακονία*, *диакониа*) Архиппа и не говорит, кто должен был передать ему это наставление. Быть может, он рассчитывал, что вся община поддержит его в его трудах для Господа. Павел полагал, что церкви известна степень служения Архиппа.

Павел выразил озабоченность по поводу служения Архиппа, хотя и не сообщил о том, что это за служение. Эдвард Лос пишет: «Понятие “служение” (*диакониа*) говорит именно о служении, а не о пребывании на должности дьякона». Это же относится к тем семерым, которые были избраны «служить» (*διακονέω*, *диаконео*) нуждам пренебрегаемых вдов (Деян. 6:2, 3). Они не были избраны служить дьяконами, так как единственное требование к ним состояло в том, чтобы быть «исполненными Святого Духа и мудрости» (Деян. 6:3; ср. с 1 Тим. 3:8–13).

Служение Архиппа могло заключаться в евангелизации неверующих или в наставлении братьев в качестве учителя. Павел мог возложить на него обязанность духовно возвращать и обустроить церковь—то же, что он поручил Титу (Тит. 1:5),—или заниматься благотворительностью, подобно тем семерым. Архипп мог заниматься одним или всеми этими делами.

Как и Архипп, каждый член тела Христова должен «смотреть», чтобы верно и преданно трудиться в своей области служения Господу.

До этого Павел наставлял рабов трудиться «от души, как для Господа, а не для людей» (Кол. 3:23). Члены церкви должны побуждать друг друга быть прилежными в исполнении работы, которую они могут делать для Господа.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНЫЕ СЛОВА (4:18)

¹⁸Приветствие моей рукой, Павла. Помните мои узы. Благодать со всеми вами. Аминь.

«Приветствие моей рукой, Павла» (4:18a)

Написал ли Павел всё Послание к колоссянам или он его продиктовал? Многие комментаторы считают, что он продиктовал послание, а затем написал приветствие и подписал его своей **рукой**, что служило печатью его апостольской власти—защитой от подделки. Делать заключительную запись и ставить свою подпись в конце письма было обычной практикой в греко-римском мире. Личная подпись Павла и приветствия, написанные его рукой, встречаются и в других посланиях (1 Кор. 16:21; Гал. 6:11; 2 Фес. 3:17; Флм. 19). Единственное письмо, в котором писавший указал, что он писал его вместо Павла, было Послание к римлянам, которое записал Третий (Рим. 16:22).

«Помните мои узы» (4:18б)

Просьба молиться о Павле была краткой и подчёркнутой. Она многое говорила о беспокойстве Павла за своё положение, но он не хотел обременять людей своими обстоятельствами. Слово **помните** (μνησθεύω, *мнемоньюо*) было также употреблено в наставлении от руководителей в Иерусалиме: «помнить нищих» (Гал. 2:10). Колоссяне могли делать это посредством молитв, а также при возможности, посылая денежную помощь. Так помнили Павла филиппийские братья (Фил. 4:15, 16). Вывод некоторых комментаторов, что Павел просил их признать его апостольскую власть, можно исключить. Его просьба касалась его заключения, а не его апостольства, которое он уже подтвердил (1:1).

«Благодать со всеми вами» (4:18в)

Начинать и завершать свои послания пожеланиями читателям благодати от Бога или Иисуса было обычной практикой для Павла.⁹ Он за-

⁹Рим. 1:7; 16:20, 24; 1 Кор. 1:2; 16:23; 2 Кор. 1:2; 13:14; Гал. 1:3; 6:18; Еф. 1:2; 6:24; Фил. 1:2; 4:23; Кол. 1:2; 4:18;

канчивает данное послание демонстрацией силы своей любви и заботы о собратях христианах и своего упования на Божью благодать. Таким образом он показывает свой интерес к читателям. Выражение им надежды на то, что Божьи благословения и милости будут ниспосланы его читателям, было подходящим способом закончить письмо.

ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

Совместный труд для Христа (4:10–14)

С Павлом было два человека, которые исправили свои прошлые ошибки. Раб Онисим бежал от своего господина. Павел повстречался с ним и привёл его ко Христу. Возможно, он получил разрешение от Филимона, господина этого раба, позволить ему помогать в благовествовании. Марк, присоединившийся к Павлу и Варнаве во время первого миссионерского путешествия, покинул их в Пергии и вернулся домой (Деян. 13:13). Позже Павел отказался взять его во второе миссионерское путешествие (Деян. 15:38), но он, должно быть, вновь завоевал доверие Павла и стал поддержкой ему.

Люди могут загладить своё прошлое. Пётр, который отрёкся от Господа, стал выдающимся апостолом. Мария Магдалина стала преданной ученицей, хотя раньше была одержима семью бесами (Лк. 8:2). Павел напомнил христианам в Коринфе, что некоторые из них когда-то были безнравственными (1 Кор. 6:9–11).

Иисус общался с мытарями и грешниками (Мф. 9:10, 11; 11:19). То, кем были люди в прошлом, не интересовало Иисуса в такой степени, как то, кем они могли стать для Него. Он сказал взятой в прелюбодеянии женщине, когда её обвинители скрылись: «И Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши» (Ин. 8:11).

Иисус может изменить жизнь людей и сделать их Своими верными служителями. Мы не должны винить за прошлые грехи тех, кто стал христианами. С помощью Господа они могут принести большую пользу Его делу. Мы должны смотреть не на то, кем были люди в прошлом, а на то, кем они могут стать.

Люди различного происхождения могут трудиться в согласии. Это следствие того, что они стали учениками Иисуса. Это относится ко всем ученикам Христа. Мы все крестились в одно тело (1 Кор. 12:13). После крещения в Христа мы больше не должны считаться иудеями или греками, «ибо все вы одно во

1 Фес. 1:1; 5:28; 2 Фес. 1:2; 3:18; 1 Тим. 1:2; 6:21; 2 Тим. 1:2; 4:22; Тит. 1:4; 3:15; Флм. 3, 25.

Христе Иисусе» (Гал. 3:27, 28).

Мы должны в согласии трудиться для Иисуса независимо от национальности и происхождения. Он сломал разделительную стену между иудеями и язычниками, упразднив Закон. Он сделал это, чтобы примирить всех нас с Богом в одном теле посредством креста (Еф. 2:14–16).

Прежде всего мы должны думать о царстве Божьем. Царство Божье—одна из главных тем Библии. Даниил пророчествовал, что оно будет установлено во времена Римской империи. Иоанн, Иисус, апостолы и семьдесят избранных говорили в своих проповедях, что царство Божье (небесное) придёт вскоре (Мф. 3:2; 4:17; 10:7; Лк. 10:9, 11).

Последнее, о чём говорил Иисус перед возвращением на небеса, было царство Божье (Деян. 1:4–8). Проповедь Филиппа самарянам была о царстве Божьем (Деян. 8:12). Когда Павел в последний раз упоминается в книге Деяний, он проповедует о царстве (Деян. 28:31), которое было темой и бременем его служения (Деян. 20:25).

Ценность царства Божьего подобно ценности сокровища, которое человек нашёл на поле. Оно как драгоценная жемчужина: нашедший её продал всё, что имел, чтобы владеть ею (Мф. 13:44–46). Из-за величия царства наша жизнь должна быть посвящена служению по его расширению, чтобы Иисуса, Царя это царства, чтить и Ему повиновались.

Подобно тем, кто был с Павлом, мы также можем быть сотрудниками для царства. Павел наставлял коринфян быть едиными, а не выстраиваться за разными проповедниками евангелия (1 Кор. 1:10–13), соратниками Христа (1 Кор. 3:9), все из которых делали одно дело. Поэтому они не должны были солидаризироваться с каким-то одним проповедником, исключая других и даже Самого Христа.

Часто среди тех, кто трудится для царства, существует соперничество, ревность и распри. Наша борьба должна быть не друг с другом, а с нашим главным врагом, дьяволом, и с теми, кто служит ему (Еф. 6:11, 12).

Трудясь вместе для Христа, мы должны служить усердно. Зная, что Он спас нас от наших прошлых грехов, мы должны трудиться в согласии друг с другом, в первую очередь думая о царстве Божьем.

Верные товарищи (4:10–14)

Павел положительно отозвался о тех, кто трудился вместе с ним. Мы должны одобрительно говорить о наших братьях христианах и вести себя так, чтобы другие могли одобрительно

говорить о нас. Товарищи Павла являют собой хороший пример, которому другие должны следовать.

Верный друг. Аристарх—это пример христианина, который остался верным, даже когда в Эфесе его притащили в амфитеатр и поставили перед разъярённой толпой (Деян. 19:29). Он путешествовал с Павлом (Деян. 20:4) и оставался рядом с ним, даже когда Павла посадили в тюрьму (Деян. 27:2). Каждый христианин нуждается в верном друге, таком как Аристарх. Давайте постараемся быть для других такими друзьями.

Духовно повзрослевший брат. Марк был человеком, который духовно вырос, из ненадёжного юноши превратившись в полезного слугителя Господа. Никто не должен допускать, чтобы ошибки юности воспрепятствовали ему служить Господу. Тех, кто взроsteет подобным образом, нужно благосклонно принимать и хвалить за их рост.

Ещё один утешитель. Иуст—это пример человека, который вместе с другими оставил свою прежнюю веру, чтобы стать последователем Иисуса. Оставив своё иудейское наследие, он, по-видимому, стал помогать другим узнавать об Иисусе. Он и другие не только изменили свою веру, они также ободряли и Павла, выдающегося слугителя Господа.

Стойкий сотрудник. Епафраса можно было бы назвать «работником в команде». Он представляет собой хороший пример человека, который трудился для других, а не для себя. Павел сообщил о нём следующее:

(1) Он служил сотрудником, или рабом Иисуса (1:7; 4:12). Мы не принадлежим себе, так как мы были куплены кровью Иисуса (Деян. 20:28; 1 Кор. 6:19, 20). В силу этого мы должны искать Его воли во всём, что мы делаем. Требуется верное служение. Говорить то, что правильно,—важно, но делать то, что правильно,—необходимо (Мф. 7:21; Лк. 6:46).

(2) Он усердно трудился для других. Иисус—главный пример бескорыстного служения. Он не старался угодить Себе; напротив, Он стремился служить другим (Рим. 15:3). Хотя Он Владыка вселенной, Он унижил Себя и принял образ раба (Мф. 20:25–28; Фил. 2:7). Христиане должны учиться служить так же.

(3) Он заботился о других. Служение Епафраса для колоссян происходило от его заинтересованности в их благополучии. Искреннему служению в сердцах тех, кто служит, должна предшествовать естественная забота. Сотрудники Павла, по-видимому, проявляли особый ин-

терес к различным общинам. Главной заботой Епафраса была церковь в Колоссах, возможно потому, что он помог основать эту общину и трудился там среди братьев.

(4) Он искренне молился о других. Епафрас не был с колоссянами, но он делал всё, что мог, чтобы помочь им. В частности, он молился о них. Верующие должны молиться друг о друге. В некоторых случаях это может быть наилучшим способом помочь тем, кого мы любим.

Разные братья. Жизнь Луки можно противопоставить жизни Димаса. Лука сохранил верность Иисусу и Павлу, тогда как Димас ушёл из-за любви к этому миру (2 Тим. 4:10, 11). Все люди внутренне свободны; Бог дал нам свободу выбора. Даже потрудившись вместе с Павлом, который был одним из величайших служителей Иисуса, Димас отошёл от веры. Точно так же, Иуда оставил Иисуса. Каждый христианин должен учесть предупреждение Павла: «Поэтому, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть» (1 Кор. 10:12).

Любовь к миру может включать в себя любовь к деньгам, любовь к себе и любовь к удовольствиям (1 Тим. 6:10; 2 Тим. 3:2, 4). Суть этих опасностей изложена в 1 Ин. 2:15, 16:

Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо всё что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская,—не есть от Отца, но от мира сего.

«Смотри, чтобы тебе исполнить служение» (4:15–18)

В своих личных приветствиях Павел попросил, чтобы это послание было прочитано в церкви в Лаодикии. Он отдельно упомянул об Архиппе, чтобы призвать его исполнить служение, которое он получил.

Забота о Церкви. Павел проявлял общий интерес к церквям Христа, даже к общинам, которые он никогда не посещал. Это явствует из его прощальных приветствий колоссянам и его предыдущих слов в этом письме: «Желаю, чтобы вы знали, какую борьбу имею я ради вас и ради тех, которые в Лаодикии и Иераполе, и ради всех, кто не видел лица моего в плоти» (2:1). В своём письме к коринфянам, упомянув пережитые им невзгоды, он продолжает: «Помимо упомянутого, у меня ежедневно стечение людей, забота о всех церквях» (2 Кор. 11:28).

Нам нужно проявлять такую же заботу и интерес к телу Христа. Мы не только часть местной семьи христиан, но мы также являемся членами большего братства, одного тела, глава

которого Иисус. Мы все члены Божьей семьи здесь, на земле, и будем вместе с воинством небесным на небесах как небесная семья Божья.¹⁰ В силу этого мы должны трудиться и молиться обо всех христианах во всём мире.

К своей общине надо относиться с самой большой верностью и преданностью, но мы также должны проявлять интерес ко всем, кто принадлежит Христу. Павел отмечал, что церкви Христа в других местах знали о церкви в Риме и слали ей приветствия (Рим. 16:16). С нашей стороны хорошо следовать примеру ранних христиан в нашей заботе обо всём теле Христа.

Уважение к авторитету Слова. Послания Павла были важны для церквей Христа в I веке и должны иметь такой же авторитет для нас сегодня. Его просьба о том, чтобы их давали читать в других церквях, должна означать, что он осознавал их значимость.

Своё учение он получил не от людей, а от Иисуса Христа (Гал. 1:11, 12). Так как его послания были открыты ему Иисусом через Святого Духа, их необходимо было читать и понимать (2 Кор. 1:13; Еф. 3:3–5). Нужно было признавать, что это больше, чем суждения людей или Павла; их нужно было принимать как заповеди Христа (1 Кор. 14:37).

Пётр признавал послания Павла и воспринимал их как результат мудрости, данной ему. Он поставил на них свою печать одобрения как на посланных Богом Писаниях, равных по значению всем остальным Писаниям (2 Пет. 3:15, 16).

Мы должны отводить посланиям Павла такое же важное место в церкви. Христиане должны читать их, изучать и повиноваться им, ибо они содержат заповеди Иисуса. Мы должны относиться к ним с таким же уважением, с каким относимся к словам Иисуса, записанным в Евангелиях от Матфея, Марка, Луки и Иоанна.

Усердие при использовании наших талантов для Его дела. Павел призвал Архиппа исполнить своё служение. Такое же требование может быть обращено ко всем нам—чтобы мы полностью посвятили себя служению Иисусу. Но от нас не требуется, чтобы мы все служили или были способны служить одинаковым образом.

В другом месте Павел говорил об индивидуальных способностях, данных ранним христианами

¹⁰Греческое слово *патриа*, «семья», переведённое в Еф. 3:15 (СБ) словом «отечество», в Новом Завете встречается ещё только в двух местах: Лк. 2:4, где оно переведено словом «род», и Деян. 3:25, где оно переведено словом «племена».

нам. «И Он поставил одних апостолами, других—пророками, иных—евангелистами, иных—пастырями и учителями» (Еф. 4:11). Такие места служения предусмотрены только для тех, кому предназначено помогать готовить христиан для служения и назидать тело Христа (Еф. 4:12). Эти задачи не охватывают всё тело Христа.

Не все являются апостолами, пророками или учителями (1 Кор. 12:29). Апостолы находятся в основании церкви (Еф. 2:20), которое уже было положено. Сегодня мы должны строить на них подобно тому, как ранняя церковь пребывала в учении апостолов (Деян. 2:42). Именно апостолам было дано Слово Божье через Святого Духа (Еф. 3:5). Не от каждого требуется, чтобы он был учителем (Иак. 3:1). Прежде чем человек начнёт учить, его нужно к этому подготовить (Евр. 5:12).

Павел призывал римлян с усердием заниматься любой работой, которую они были способны делать для Христа.

И как, по данной нам благодати, имеем различные дарования, то, имеешь ли пророчество, пророчествуй по мере веры; имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель ли,—в учении; увещатель ли, увещевай; раздаватель ли, раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с усердием; благотворитель ли, благотвори с радушием (Рим. 12:6–8).

От нас требуется, чтобы мы нашли своё место служения и исполняли его, прилагая для этого все усилия. Павел писал: «Будьте братолюбивы друг к другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте; в усердии не ослабевайте; духом пламенейте; Господу служите» (Рим. 12:10, 11).

Призыв к Архиппу следует отнести на свой счёт: «Смотри, чтобы тебе исполнить служение, которое ты принял в Господе» (Кол. 4:17). Это—надлежащее наставление, к которому каждому христианину необходимо отнестись очень внимательно.

Итак, мы должны проявлять интерес и заботу о всех, пребывающих в теле Христа. Указания Павла подкрепляются властью Христа и должны почитаться как содержащие Его запо-

веди. От нас не требуется, чтобы у нас была одна и та же область служения, но мы должны со всем старанием трудиться для Иисуса там, где мы можем послужить Ему наилучшим образом.

ИИСУС, НАШ ПРИМЕР;

СВЯТОЙ ДУХ, НАШ ПОМОЩНИК

Иисус являет Собою совершенный пример добродетелей, которые должны развивать христиане в своей жизни. У Него было доброе и сострадательное сердце (Мф. 9:36; 14:14; 15:32; 20:34). Он был кроток и смирен (Мф. 11:29; 21:5; Ин. 13:5; 2 Кор. 10:1; Фил. 2:8). Он был снисходителен, терпим и долготерпелив (Мф. 23:37; 1 Пет. 2:23), а также великодушен (Лк. 23:34). В особенности Он был полон сострадательной любви (Ин. 15:9, 13; Гал. 2:20; Еф. 3:19; 5:2).

Павел назвал эти добродетели плодом Духа:

Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона (Гал. 5:22, 23).

И Павел (Кол. 3:12–14), и Пётр (2 Пет. 1:5–7) учили, что христиане должны облечься в богоугодные добродетели. Святой Дух помогает развивать эти добродетели в нашей жизни, но при условии старания с нашей стороны. Степень, в которой мы будем обладать этими качествами, зависит от наших личных стараний.

Поскольку эти добродетели будут присутствовать в нашей жизни в различной степени, каждое из них следует развивать в отдельности. Хорошее упражнение—написать их на листке бумаги и попросить друзей оценить ваши достижения в каждой области по шкале от «одного» до «десяти». Попросите их быть предельно четными, чтобы вы знали, какие области требуют улучшения. Изучив их ответы, старательно и с молитвой стремитесь возрасти во всех этих добродетелях. У Павла была такая цель (Фил. 3:14). Таким образом мы можем поощрять друг друга к любви и добрым делам (Евр. 10:24).