

Окончательный приговор? (3:9–20)

Дэвид Ропер

Мы подошли к концу первой части основного содержания письма к римлянам. Всё это время Павел использовал юридическую терминологию. Например, в 2:15 о язычниках он сказал, что о требованиях закона «свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую». В тексте, взятом для этого урока, Павел опять прибегает к образу суда. Например, он говорит: «Мы уже доказали, что как иудеи, так и эллины,—все под грехом» (ст. 9б). Леон Моррис отмечает, что «язык [в стихе 9] юридический, как и в основном в этой части Послания к римлянам». В СЕО читаем: «Ибо мы уже произнесли суд, что, как иудеи, так и эллины—все под грехом». «Суд», начавшийся в 1:18, подходит к завершению. Пора выносить «окончательный приговор».

ПОСЛЕДНИЙ ДОВОД (3:9)

В 3:1 был задан вопрос: «Итак, какое преимущество быть иудеем?» Павел ответил: «Великое преимущество во всех отношениях» (ст. 2а). Теперь задаётся аналогичный вопрос: «Итак, что же? Имеем ли мы преимущество?»¹ В СП написано: «Превосходим ли мы, иудеи,² в чём-

либо язычников?» На этот раз Павел отвечает: «Нисколько» (ст. 9б). Почему такая разница в ответах? Потому что, хотя вопросы и похожи, по сути они разные.

- Имел ли иудей преимущество перед язычником? Да, потому что у него был писанный закон Моисея (ст. 2б).
- Воспользовался ли он своим преимуществом? *Нет*, ибо он не исполнял закон (см. 2:13, 23, 25).
- Тогда был ли он чем-то лучше язычника, которому Бог не дал писаного закона? *Нет*.

В 1:18–32 Павел указал, что язычники (неиудеи, или эллины [греки]) не исполняли тот закон, который имелся у них. В 2:1–3:8 он сделал тот же вывод относительно иудеев. А теперь он заявляет: «Ибо мы уже доказали [от 1:8 к этому стиху], что как иудеи, так и эллины,—все под грехом» (ст. 9в). Словами «мы уже доказали» («мы уже произнесли суд»; СЕО) переведено греческое *проайτιαοмай*, соединяющее в себе слово со значением «обвинять» (*айτιαοмай*) и предлог со значением «ранее, перед тем» (*про*). Это слово «употреблялось в качестве юридического термина в отношении человека, ранее уже обвинявшегося в данном преступлении» (Макартур).

В каком «преступлении»? В грехе. О греховности человечества Павел рассуждает, начиная с 1:18, но слово «грех»³ здесь появляется

¹В СБ сходство ещё больше подчёркнуто переводом. ВП точнее передаёт греческий оригинал: «Что же? Мы лучше?»

²Некоторые авторы считают, что «мы» указывает на то, что Павел говорит о себе и других христианах, но контекст говорит в пользу солидаризации Павла со своими соотечественниками, иудеями (см. Рим. 9:3б). И в том и в другом случае вывод тот же: *все* «под грехом».

³Краткий разбор слова «грех» будет включён в следующий урок в выпуске «Римлянам, ч. 3».

впервые. Он не просто говорит, что «все согрешили» (как в 3:23), он утверждает, что все «под грехом». «Под»—это перевод греческого предлога *gupo*. *Gupo* может употребляться в смысле «быть в подчинении, находиться под властью или во власти» (см. Мф. 8:9; Гал. 3:25; 1 Тим. 6:1). В РБО так и сказано: «все во власти греха».

«Грех» персонифицируется как жестокий властелин. Мы не *рождаемся* «под властью греха», но став достаточно взрослыми, чтобы совершать собственные грехи, мы *поработаемся* греху (см. Рим. 6). Как мы увидим, единственная наша надежда на освобождение—это кровь Христа.

ПОСЛЕДНЕЕ ДОКАЗАТЕЛЬСТВО (3:10–19)

Павел уже изложил свою посылку: как иудеи, так и язычники находятся под грехом и нуждаются в Божьей праведности. Однако он знал, что одна из этих двух групп—иудеи—будет противиться этому вердикту и требовать такого доказательства, которое могло бы убедить их. Поэтому он обратился к закону, которым они хвалились (см. 2:23). Он начинает: «Как написано...» (3:10*a*).

Отрывки

В стихах 10–18 Павел цитирует девять стихов из (как минимум) двух ветхозаветных книг, Псалтири и Исаии.⁴ В библейские времена метод, к которому он прибегает, назывался *хараз*, что значит «нанизывание жемчужин на нитку». Сегодня мы бы назвали это последовательным рядом подтверждающих стихов из Писания. В письме к римлянам Павел неоднократно использует этот приём (см. 9:25–27; 10:18–21; 11:8–10; 15:9–12), но в данном случае перед нами самый длинный ряд ветхозаветных стихов, цитируемых в послании. Можно даже сказать, что это самый длинный из подобных рядов во всём Новом Завете.

Как обычно, Павел цитирует из греческого перевода Ветхого Завета. Вначале идёт цитата из Пс. 13:1–3⁵ об *отвратительном состоянии* человечества: «Нет праведного ни одного; нет разумеющего; никто не ищет Бога; все совратились с пути, до одного негодны; нет делающего добро, нет ни одного» (Рим.

3:10*b*–12). «Праведный» здесь означает «имеющий правильные отношения с Богом, угодный Богу». Все люди, способные дать отчёт в своих поступках, иногда поступают *правильно*, но иногда они также поступают *неправильно*, что приводит к Божьему осуждению (см. Иак. 2:10).

Почему так? Эту ситуацию можно проиллюстрировать с помощью грязи и чистой воды. Допустим, в некотором сосуде находится грязь. Вылейте туда чистую воду. Очищает ли вода грязь? Нет. А теперь капните немного грязи в воду. Вода станет грязней? Определённо. Так же действует и грех: сколько бы хорошего ни было в вашей жизни, всё равно в ней есть немного плохого—и это делает вас грешником (см. Иак. 2:10). Есть ли исключения?⁶ Псалмопевец выразил эту мысль предельно ясно. Павел цитирует его: «Нет... ни одного... никто... нет ни одного!»

Чтобы никто не стал отрицать, что всеобщее осуждение в Пс. 13 относится и к ним, Павел далее называет наиболее распространённые грехи—грехи языка. Он цитирует три отрывка из Псалтири об *отталкивающих разговорах* людей: «Гортань их—открытый гроб; языком своим обманывают» (Рим. 3:13*a*; см. Пс. 5:10); «яд аспидов на губах их» (Рим. 3:13*b*; Пс. 139:4); «Уста их полны злословия и горечи» (Рим. 3:14; см. Пс. 9:28). Рамки нашего урока не позволяют нам подробно остановиться на этих выразительных стихах. Я просто спрашиваю: станет ли кто отрицать, что время от времени грешит своим языком? Все мы должны согласиться с Иаковом, который сказал, что язык—это «неудержимое зло; он исполнен смертоносного яда» (Иак. 3:8).

До каких глубин греха может опуститься неправедный? Павел переходит к *греховному поведению*, цитируя Ис. 59:7, 8: «Ноги их быстры на пролитие крови; разрушение и пагуба на путях их; они не знают пути мира» (Рим. 3:15–17). Ричард Роджерс выделяет слова «гортань», «язык», «губы» и «уста» в стихах 13 и 14, а также «ноги» в стихе 15, а затем делает вывод, что человечество поражено смертельной болезнью «с головы до пят».

Серию библейских отрывков Павел завершает цитатой из Пс. 35:2: «Нет страха Божьего перед глазами их» (Рим. 3:18). «Страх»

⁴Некоторые думают, что в Рим. 3:10, 11 цитируется третий источник—Еккл. 7:20.

⁵Пс. 52:2–4 почти слово в слово повторяет Пс. 13:1–3.

⁶Единственное исключение—неспособные давать отчёт в своих поступках: это младенцы и люди с ограниченными умственными способностями.

(*фобос*) означает глубочайшее почитание и благоговение. Сердцевинной всякого греха является неуважение к Богу. Кто не уважает Бога, тот не уважает и людей; он не уважает даже самого себя.

Некоторые пытаются использовать Рим. 3:9–18 для доказательства доктрины о «полной наследственной греховности»—учения, что души новорождённых младенцев уже несут бремя вины греха Адама. Это доктринальное заблуждение мы обсудим, когда дойдём до главы 5, а пока уместно высказать два замечания. Во-первых, Библия вообще не учит этой доктрине. Младенцы рождаются чистыми и святыми (см. Мф. 18:3); каждый человек отвечает за свои собственные грехи, а не за грех Адама (см. Иез. 18:2). Во-вторых, этой доктрине не учат отрывки, цитируемые в Рим. 3:9–18. Сверьте их с их ветхозаветными источниками, и вы увидите, что в каждом говорится об ответственных людях, а не о младенцах.

Цель

Павел ожидал от иудеев положительной реакции. Большая часть отрывков из Псалтири и Исаии изначально была обращена к язычникам или к неверной части израильтян. Далее Павел добавляет: «Но мы знаем, что закон,⁷ если что говорит, говорит к состоящим под законом» (3:19a). Его аргумент можно выразить так: отдельные места в законе [Моисея] относятся к другим, но Бог дал закон *иудеям*. Бог хотел, чтобы всё, что было включено в закон, иудеи применяли *к себе*. Поэтому, в конечном итоге, всё сказанное в законе было обращено к тем, кто «под законом».

Закон говорил к состоявшим под его властью,⁸ «так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом» (ст. 19b). Последние «уста», которые нужно было «заградить», это уста иудеев. По осуществлении этого «весь мир» (и иудеи и язычники) поймёт, что он «виновен [ответствен; СП] пред Богом» (см. Рим. 14:12).

И вновь аналогия с судебным процессом. «Слова о “заградении” уст вызывают образ обвиняемого в суде, который, когда ему предо-

⁷Некоторые утверждают, что слово «закон [Моисея]» может означать только Тору (первые пять книг Ветхого Завета); но в нашем тексте Павел цитирует из Псалтири и Исаии—книг, которые он затем называет «законом». Слово «закон» может означать больше, чем просто Тору.

⁸См. употребление предлога «под» в стихе 9.

ставляется возможность выступить в свою защиту, молчит, подавленный весом свидетельств против него» (Кранфилд). В РБО сказано: «Чтобы никто не смел рта раскрыть для самооправданий».

РЕШАЮЩИЙ ПРИНЦИП (3:20)

Чтобы «заградить уста» иудеев, Павлу нужно было сказать ещё одно. Он только что, по сути, заявил, что закон обвиняет их. Это им было трудно принять. Они считали, что если у них и были какие-то гарантии в спасении, так это потому, что Бог верил им закон. Ответ Павла на эту милую их сердцу веру служит заключением к разделу «Осуждение» и мостом к следующему разделу «Оправдание». (См. план внизу).

Стих 20a устанавливает принцип, важнейший для понимания Послания к римлянам: «Потому что делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть⁹». В греческом тексте «закон» не имеет определённого артикля, что даёт право писать это слово с маленькой буквы «з». В некоторых переводах (РБО, СЕО) написано «Закон», потому что Павел отвечает на ожидаемое возражение иудеев и в первую очередь имеет в виду закон Моисея. Однако не следует упускать из виду тот факт, что Павел одновременно вводит важнейшую истину: никто не оправдается делами *какого бы то ни было* закона.

Почему? Павел продолжает: «Ибо законом познаётся¹⁰ грех» (ст. 20b). Поскольку божест-

⁹«Плоть» (*саркс*) мы обсудим позже в этой серии. Здесь это просто «человек».

¹⁰Это не обычное слово, означающее «знание» (*гносис*), а его усиленная форма (*эпигносис*), которая означает «знать досконально» и предполагает «глубокое “знание”» (Вайн и др.).

ПЛАН К РИМ. 1:18—8:39

- I. ДОКТРИНАЛЬНАЯ ЧАСТЬ (1:18—8:39)
 - A. Осуждение (1:18—3:20)
 - 1. Язычники
 - 2. Иудеи
 - Б. Оправдание (3:21—5:21)
 - В. Освящение (6:1—7:25)
 - Г. Прославление (8:1—39)

венный закон ведёт к познанию греха, то он обличает нас как грешников. Мартин Ллойд-Джонс писал, что вы можете взять «самого лучшего человека, самого благородного, самого образованного, самого [великодушного]; величайшего идеалиста, величайшего мыслителя—говорите о нём, что хотите,—всё равно не найдётся такой человек, который бы мог выдержать испытание законом. Воспользуйтесь отвесом,¹¹ и вы увидите, что он отклоняется от него».

Павел развивает эту мысль в главе 7, но здесь я хочу подчеркнуть один аспект этого принципа: цель закона—любого закона—*обличить* злые дела, а не *оправдать* их.¹² Возьмём, к примеру, правила по ограничению скорости на дороге. Представим, что, я веду машину, моё внимание рассеивается, и я превышаю скорость, разрешённую законами штата. Меня останавливает полицейский и говорит: «Вы ехали со скоростью 100 километров в час, а в этой зоне разрешается скорость не выше 80 километров в час». «Ну, и что такого?—отвечаю я.—Ведь первые семьдесят километров я ехал ниже установленной нормы скорости. Значит, это компенсирует моё нарушение». Каким, по-вашему, будет ответ полицейского? Отсмеявшись, он, конечно же, выпишет мне квитанцию на оплату большого штрафа.

Иаков использовал другую аналогию, сравнив Слово с зеркалом (Иак. 1:23). Зеркало может показать грязное пятно на моей щеке, но не может убрать его. Так же и закон: он может отражать, но не может устранять.

Очень важно принять этот принцип сердцем. Многим из нас нравится структура закона. Мы любим знать, что «правильно», а что «неправильно». Мы хотим знать, какие существуют «правила». В этом нет ничего плохого... но *есть* опасность: мы можем сделать вывод, что для религии важно лишь исполнение закона. Поймите меня правильно. Старательное соблюдение Божьих законов очень важно. Иоанн писал: «А что мы познали Его, узнаём из того, что соблюдаем Его заповеди. Кто говорит: “Я познал Его”, но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нём истины» (1 Ин. 2:3, 4). В то же время никогда нельзя думать, что мы «до-

¹¹«Отвес»—это нитка (верёвка) с грузом на конце. Её вешают около возводимой конструкции, чтобы следить, соблюдается ли вертикальность.

¹²Приведите примеры, которые можно применить к вашим слушателям.

статочно хороши» или «достаточно послушны», чтобы заслужить спасение. Как бы мы ни старались, мы не сможем соблюсти законы в совершенстве.

Минуту назад мы рассмотрели две иллюстрации—одну о соблюдении правил ограничения скорости, а другую об отражении в зеркале. С момента получения водительских прав я всегда старался не превышать скорость, и всё же за пятьдесят два года вождения я получил три штрафных талончика за превышение скорости. Также я стараюсь, чтобы моё лицо всегда было чистым, но иногда, взглянув в зеркало, вижу на нём грязь. Мы можем изо всех сил стараться исполнять Божьи заповеди, но при этом никогда не дотягивать до совершенства. Одни немного, другие больше—но никто из нас не дотягивает. Мы все—нарушители закона. Как поётся в одной старинной песне: «Я не мог соблюсти закон и был к смерти осуждён».¹³

В таком случае наше спасение должно быть основано не на совершенном соблюдении закона, а на чём-то другом. Тогда возникают неотложные вопросы. Раз мы не спасаемся соблюдением закона, то *можем* ли мы вообще спастись? Есть ли надежда? Так Павел приготовил своих читателей к разговору об «оправдании».

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Суд окончен. Судья просит обвиняемых встать и торжественно оглашает приговор: «Винновны!» Вот «окончательный приговор» греху: «И иудеи и язычники [включая нас] одинаково находятся во власти греха» (Рим. 3:9; СП)! Все мы грешники, погибшие в своей греховности.

Одним субботним днём человек гулял по парку, держа в руках книжицу Нового Завета в кожаном чехле. Группа подростков подумала, что это фотокамера, и попросила сфотографировать их. Он ответил: «У меня уже есть ваша фотография». Ребята спросили его, как это у него есть их фотография, если они никогда раньше не встречались. Он достал свой Новый Завет и зачитал Рим. 3:9–18. Нравится нам это или нет, но это также «фотография» *наших* душ без Христа.

В заглавии этого урока после слов «Окончательный приговор» стоит вопросительный знак. Я поставил его, чтобы подчеркнуть, что «окончательный приговор» в отношении греха не должен быть *окончательным*

¹³«Благodatная скала», *Христианские песни*, 1996, №36.

приговором» в отношении нашей жизни. Следующий раздел начинается с противительного союза «но» (ст. 21). Что-то должно измениться. Послание к римлянам расскажет нам, что Бог и Христос сделали для нашего спасения. Павел готов «от проблемы греха перейти к заботливой предусмотрительности Спасителя» (Суиндолл)—а потому не отчаивайтесь: придёт свет, и тьма отступит!

Некоторые из вас уже понимают, что Христос сделал для вас и что нужно сделать вам, чтобы ответить на Его любовь (Ин. 14:15; Мк. 16:15, 16; Деян. 2:38). Если это так, то оставьте свою гордость—«заградите» свои уста (Рим. 3:19)— и придите к Нему сегодня (Мф. 11:28)!

ПРОПОВЕДНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Проводя занятие по этому уроку, вы можете также призвать неверных христиан перестать оправдывать свои прегрешения («заградить уста») и вернуться к Богу (Гал. 6:1; Деян. 8:22; Иак. 5:16).

Этот урок можно расширить, (1) остановившись на ситуациях, лежащих в основе процитированных Павлом ветхозаветных отрывков, и (2) более детально рассмотрев образы в цитатах.

Иллюстрацию с водой и грязью можно продемонстрировать наглядно.



Триумфальная арка из белого мрамора Септимия Севера в северо-восточной части Римского форума была построена в 203 г. в честь побед императора Септимия Севера и двух его сыновей над Парфией.

Арка Константина—это триумфальная арка в Риме, расположенная между Колизеем и Палатинским холмом. Она была возведена в честь победы Константина I над Максентием в 312 г. Это самая поздняя из существующих триумфальных арок в Риме.

