

Завет между Богом и Его народом

Кой Ропер

Как был заключён завет между Богом и Израилем, описывается в Исх. 19. Отныне он должен был определять все отношения Бога со Своим народом.

В третий месяц после выхода из Египта израильтяне расположились станом у подножья горы Синай.

¹В третий месяц по исходе сынов Израиля из земли египетской, в самый день новолуния, пришли они в пустыню Синайскую. ²И двинулись они из Рефидима, и пришли в пустыню Синайскую, и расположились там станом в пустыне; и расположился там Израиль станом против горы.

Моисей взошёл на гору, и там Бог сказал, что сделает Израиль Своим особым народом, если они будут слушаться Его (19:3–6). Моисей повторил Божьи слова народу, и они согласились исполнять всё, что заповедал Господь (19:7, 8).

Израильтянам было сказано освятить себя для встречи с Господом. Никто не должен был приближаться к горе (19:9–15). На третий день Бог дал знать о Своём присутствии народу (19:16–19). Затем Он велел Моисею вернуться на вершину горы, взяв с собой Аарона (19:20–25).

ШАГ ПЕРВЫЙ: ЗАКЛЮЧЕНИЕ ЗАВЕТА (19:3–9)

Бог и Моисей (ст. 3–6)

³Моисей взошёл к Богу на гору, и воз-

звал к нему Господь с горы, говоря: «Так скажи дому Иаковлеву и возвести сынам Израилевым: ⁴«Вы видели, что Я сделал египтянам и как Я носил вас как бы на орлиных крыльях и принёс вас к Себе. ⁵Итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, ибо Моя вся земля, ⁶а вы будете у Меня царством священников и народом святым». Вот слова, которые ты скажешь сынам Израилевым».

Когда израильтяне расположились станом у подножья горы Синай, «Моисей взошёл к Богу» в первый раз. (См. таблицу на с. 7). Во время пребывания Моисея на горе Бог сказал, что хочет дать Израилю возможность войти с Ним в заветные отношения.

Бог начал с перечисления того, что Он сделал для Израиля (ст. 4). Он одержал победу над египтянами, наслав на них казни и потопив их войско в море, и привёл Израиль к этой горе. Он носил израильтян «на орлиных крыльях» и принёс к Себе. Метафора «орлиные крылья» говорит о том, что Бог носил израильтян, как орлица носит своих орлят, когда они учатся летать. Этот образ говорит о нежной заботе Бога и полной зависимости Израиля. То, что Бог принёс Израиль к Себе, является исполнением более раннего обетования (см. 3:12).

Начав процесс заключения завета, Бог огласил основание, на котором он заключается. Он вступает в заветные отношения с Израилем не потому, что тот праведен. По сути, со времени выхода Израиля из Египта народ часто демонстрировал неверие, забывчивость и неблагодар-

ность. Бог избрал Израиль по благодати, в силу Своих обещаний патриархам и в особенности Аврааму. Завет основывался на Божьих милостивых деяниях в интересах Израиля— на том, что Он сделал для Израиля, а не на том, что сделал или обещал сделать для Бога Израиль.¹

Сказав о Своих благодеяниях как основании завета, Бог разъяснил условия завета (ст. 5). Обязанностью Израиля было «слушаться гласа [Божьего] и соблюдать [Его] завет»—двойное выражение одной мысли. В Свою очередь, Бог благословит Израиль, сделав его Своим «уделом из всех народов» земли. Этот отрывок утверждает следующее: что бы ещё ни говорили об израильянах, в Ветхом Завете они были Божьим избранным народом.² Бог имел право выбрать Израиль в силу того, что вся земля принадлежит Ему.

Выражение «Мой удел» означает «Моё собственное владение». В СП переводится «Мой особый народ». Привилегия быть Божьим народом подразумевает особые благословения. Бог заботится о Своём народе и благословляет его.

К этому Бог прибавил, что Израиль будет «царством священников и народом святым» (ст. 6). Уолтер Кайзер мл. (Walter C. Kaiser, Jr.) говорит, что фактически можно дать четыре перевода этого еврейского выражения: «цари, [то есть] священники», «царственное священство», «царство священников», «цари (и) священники».

По утверждению Бертона Коффмана (Burton Coffman), этот отрывок показывает, «что иудейское священство, которое Господь позже дал Израилю, *не* было изначальным намерением», что первоначально Бог хотел, чтобы каждый верующий действовал как священник.³ Однако священническая система не могла быть «запоздалой мыслью», или более поздней альтернативой в Божьем плане. Священническая система, возникшая вскоре после этого, была «тень[ю] будущих благ» (Евр. 10:1), впоследствии дав людям возможность полнее понять, как Бог ра-

¹ См. Втор. 7:6–8; 9:4–6.

² Божьим избранным народом Израиль был в эпоху Моисея, но при Новом Завете различие между иудеями и язычниками было устранено (см. Гал. 3:26–29; Еф. 2:13–18). Поэтому в нашу современную эпоху мы не можем сказать, что иудеи как физический народ или Израиль как земная нация—в большей степени Божий народ, чем любой другой народ на земле.

³ Бертон Коффман считает, что в результате греха израильяне лишились этой привилегии, когда в качестве священников выступают все верующие.

ботает с человеком в эпоху нового завета.

В противоположность взглядам Коффмана, большинство комментаторов считает, что эта фраза подчёркивает не то, что священником будет каждый, а что весь народ будет «царством священников», или священническим царством. Алан Коул (R. Alan Cole), например, говорит: «Внимание привлекается к вселенскому священническому статусу Израиля». При таком понимании подчёркивается, *каким народом должен был быть Израиль*. Джон Дерхем (John I. Durham) пишет, что это выражение «говорит о том, кем всегда надлежало быть Израилю: царством, управляемым не политиками, рассчитывающими на свою силу и молчаливое согласие масс, а священниками, опирающимися на веру в Яхве, народом служителей, а не правящим народом». Второй акцент сделан на том, *что народ должен был делать*. Как царство священников, народ должен был передавать свои знания о Господе народам других царств. Хорошо сказал об этом Кайзер: «Весь народ должен был выступать посредником, передающим Божью благодать народам земли, как было обещано Аврааму, что через него и его семья благословятся все народы земли (Быт. 12:3)».⁴

Израилю надлежало быть «народом святым», то есть отделённым от других народов для того, чтобы Бог мог его использовать. «Святой», в первую очередь, означает «отделённый». Само по себе это слово не имеет морального оттенка благодати или праведности. Однако будучи применённым к Богу, слово «святость» приобрело значение благодати и чистоты. Что для Израиля означало быть «народом святым», объясняется позже, в частности в книге Левит.

Завет между Богом и Израилем был заключён через Моисея (ст. 7–9)

⁷И пришёл Моисей, и созвал старейшин народа, и предложил им все эти слова, которые заповедал ему Господь. ⁸И весь народ отвечал единогласно, говоря: «Всё, что сказал Господь, исполним». И донёс Моисей слова народа Господу. ⁹И сказал Господь Моисею: «Вот Я приду к тебе в густом облаке, дабы слышал народ, как Я буду говорить с тобой, и поверил тебе навсегда». И Моисей объявил слова народа Господу.

⁴ Дерхем пишет, что это выражение говорит об Израиле как о народе, «призванном по всему миру служить Яхве».

ВОСХОЖДЕНИЯ МОИСЕЯ НА ГОРУ¹

В книге Исход сказано, что Моисей совершил несколько восхождений на гору. Они по-разному трактуются комментаторами и могут запутать читателя.

Восхождение 1. Бог предложил завет (19:3–7)—Бог предложил заключить завет с Израилем, и Моисей сошёл вниз, чтобы передать Божье предложение Израилю.

Восхождение 2. Народ принял предложение (19:8б–15)—Моисей донёс ответ Израиля Богу и получил весть, что Бог сойдёт на гору. Моисей сошёл вниз и рассказал об этом (19:14).

Восхождение 3. Бог приготовил народ к получению Закона (19:20–25)—Бог призвал Моисея на гору и предостерёг, чтобы народ не приближался к горе, а также сказал, чтобы он взошёл с другими представителями; в 19:25 сообщается, что Моисей сошёл и пересказал это народу. В Исх. 20 Бог дал Десять заповедей всему собранию у подножия горы. Народ слышал голос Бога со своего места у подножия горы; испугавшись, они просили Моисея, что пусть лучше он говорит им.

Восхождение 4. Бог дал Моисею более подробный Закон (20:21—23:33)—Сообщение, что «Моисей вступил во мрак, где Бог», говорит о следующем восхождении Моисея на гору. Бог передал ему законы в книге завета, и Моисей передал эти законы народу и записал их (24:3, 4). В 24:3 Моисей сошёл вниз, но перед этим ему было сказано, чтобы он опять поднялся, взяв с собой ещё нескольких человек (24:1, 2).

Восхождение 5. Бог встретился с руководителями Израиля (24:9–11)—Моисей взял группу руководителей на гору, и они ели и пили, празднуя (освящая и скрепляя) свой завет с Богом. В 24:12 Бог велел ему снова взойти на гору.

Восхождение 6. Бог дал указания относительно скинии (24:12—31:18)—Моисей взошёл на гору, чтобы получить «скрижали каменные, и закон и заповеди, которые Я написал для научения их» (24:12). Также он получил указания относительно скинии. На этот раз он оставался там сорок дней и ночей (24:18). В лагерь израильтян он вернулся с каменными скрижалями (табличками), на которых «перстом Божиим» были написаны заповеди (31:18; Втор. 5:22), но обнаружил, что народ поклоняется идолу (гл. 32).

Восхождение 7. Моисей получил Закон во второй раз, когда Бог возобновил завет (гл. 34)—Моисей взошёл на гору с двумя новыми каменными скрижалями, увидел Бога и во второй раз получил Десять заповедей. Он оставался там сорок дней и ночей (34:28) и возвратился со скрижалями (34:29).

¹ Уоррен Уирсби (Warren W. Wirsbe) насчитывает восемь восхождений Моисея на гору. В 32:31 он усмотрел ещё одно восхождение. Умберто Кассуто (Umberto Cassuto) утверждает, что в 19:9 подразумевается дополнительное схождение с горы и восхождение обратно.

Следующим шагом в процессе заключения завета было выражение народом согласия с условиями Господа. Хотя Израиль не заслуживал быть Божиим избранным народом и не мог диктовать условия завета, Бог дал им возможность принять или отвергнуть Своё предложение. Моисей созвал старейшин, представлявших народ, и передал им слова Господа. Вероятно, народ тоже присутствовал, или же старейшины передали им, что сказал Моисей. В результате «весь народ отвечал единогласно, говоря: “Всё, что сказал Господь, исполним”» (19:8а).

Затем это соглашение стало заветом, на котором были основаны отношения Бога с Израилем. С этого момента, пока израильтяне оставались верными своему обещанию исполнять «всё, что сказал Господь», Бог благословлял их как

Свой народ. Когда же они не исполняли «всё, что сказал Господь», Бог, так сказать, освобождался от обязательства оберегать их и обеспечивать всем необходимым. Позже, когда Бог более детально объяснил Закон, выяснилось, что даже если Бог и не станет рвать связи с израильтянами, когда они будут грешить, народ всё равно испытает на себе Божьи проклятия, когда слушается Его. Начиная с Исх. 19 и далее, Ветхий Завет представляет собой историю того, как Израиль исполнял—а чаще не исполнял—своё обещание Богу и как в результате Бог благословлял или проклинал его.

При заключении завета Моисей выступил посредником. Как представитель Бога перед Израилем, он передал народу Божье слово. Затем, как представитель Израиля перед Богом, он передал их ответ Яхве (19:8б). Господь ска-

зал Моисею, что сойдёт на гору «в густом облаке», чтобы «слышал народ», как Он будет говорить с Моисеем, и «поверил» ему (ст. 9а). Когда Моисей был на горе, Бог дал ему дальнейшие указания, содержащиеся в 19:10–13.

ВТОРОЙ ШАГ: ПОДГОТОВКА НАРОДА К ПОЛУЧЕНИЮ ЗАКОНА (19:10–25)

Описание подготовки к встрече (ст. 10–15)

¹⁰И сказал Господь Моисею: «Пойди к народу и освяти его сегодня и завтра; пусть вымоют одежды свои, ¹¹чтоб быть готовыми к третьему дню: ибо в третий день сойдёт Господь пред глазами всего народа на гору Синай. ¹²И проведи для народа черту со всех сторон и скажи: “Берегитесь восходить на гору и прикасаться к подошве её; всякий, кто прикоснётся к горе, предан будет смерти; ¹³рука да не прикоснётся к нему, а пусть побьют его камнями или застрелят стрелой—скот ли то или человек, да не останется в живых”. Во время протяжного трубного звука могут они взойти на гору». ¹⁴И сошёл Моисей с горы к народу, и освятил народ, и они вымыли одежду свою. ¹⁵И сказал народу: «Будьте готовы к третьему дню; не прикасайтесь к жёнам».

После того как народ принял завет, об этом нужно было объявить публично. Это официальное объявление подтверждало конкретные требования завета, уже принятого израильтянами. Такое торжественное мероприятие требовало, чтобы израильтяне освятили себя для встречи с Господом. Так как Господь абсолютно свят, то к каждому случаю Его схождения для встречи с людьми необходимо было тщательно готовиться. Поэтому когда Моисей передал Богу ответ Израиля на Его предложение, Бог пояснил, как израильтяне должны освятить себя, чтобы получить Закон.

Господь сказал, что освящать себя израильтяне должны два дня, а на третий день Он явится взору народа. Частью процесса освящения было повеление народу вымыть свои одежды. Кроме того, им было велено почитать гору настолько святой, что запрещалось даже прикасаться к ней; они должны были провести «черту со всех сторон» и не подходить к ней (ст. 12). Если же кто бы то ни было, человек или животное, прикоснётся к горе, его должно было предать смерти. Более того, грех его в известном смысле был заразным. Как он не имел права прикасаться к горе, так и убившие его не могли прикасаться к нему. А убить его надлежало либо побив камнями,

либо застрелив стрелой. «Взойти на гору» им повелевалось лишь на третий день, «во время протяжного трубного звука». Но и тогда они должны были собраться у подножья горы, а не восходить на гору.

Моисей сошёл с горы, чтобы передать эти указания народу, и они сделали, как велел Господь (ст. 14). И ещё: в порядке их подготовки к присутствию Божьему Моисей потребовал, чтобы они воздержались от половых связей («не прикасайтесь к жёнам»), пока не завершится Его явление (ст. 15).

Описание встречи (ст. 16–25)

¹⁶На третий день, при наступлении утра, были громы и молнии, и густое облако над горой, и трубный звук весьма сильный; и вострепетал весь народ, бывший в стане. ¹⁷И вывел Моисей народ из стана в средине Богу, и стали у подошвы горы. ¹⁸Гора же Синай вся дымилась оттого, что Господь сошёл на неё в огне; и восходил от неё дым, как дым из печи; и вся гора сильно колебалась. ¹⁹И звук трубный становился сильнее и сильнее. Моисей говорил, и Бог отвечал ему голосом. ²⁰И сошёл Господь на гору Синай, на вершину горы, и призвал Господь Моисея на вершину горы, и взошёл Моисей. ²¹И сказал Господь Моисею: «Сойди и подтверди народу, чтобы он не порывался к Господу видеть Его и чтобы не пали многие из него; ²²священники же, приближающиеся к Господу, должны освятить себя, чтобы не поразил их Господь». ²³И сказал Моисей Господу: «Не может народ взойти на гору Синай, потому что Ты предостерёг нас, сказав: “Проведи черту вокруг горы и освяти её”». ²⁴И Господь сказал ему: «Пойди, сойди, потом взойди ты и с тобою Аарон; а священники и народ да не порываются восходить к Господу, чтобы не поразил их». ²⁵И сошёл Моисей к народу и пересказал ему.

Завершающий отрывок в главе 19 описывает феофанию—явление Бога народу на третий день. Сошествие Бога на гору призвано было внушить священный трепет. Слова громоздятся на слова, образы быстро сменяют один другой, усиливая эффект Его явления. Автор пытается описать неопишуемое зрелище. Во время явления Господа было следующее:

- громы и молнии
- густое облако над горой
- очень сильный трубный звук
- гора дымилась
- Господь сошёл в огне

- восходящий дым, как из печи
- локальное землетрясение, колебание горы
- трубный звук, становящийся всё сильнее и сильнее
- Господь отвечал Моисею громовым голосом

Эти поражающие воображение явления привлекли внимание народа и сосредоточили его на Том, с кем они входили в завет. Бог не был человеком, хоть бы и царём, или незрячим идолом; Он был Повелителем громов и молний, которые служили Ему, Он потряс горы, Он явился в облаке и огне! Израильтяне должны были сделать вывод, что такого Бога нельзя слушаться безнаказанно. Бог сказал, что Его явление народу имело целью, чтобы народ услышал, как Он будет говорить с Моисеем, и «поверил [Моисею] навсегда» (19:9). Несомненно, все эти картины и звуки также имели своей целью побудить народ к соблюдению Закона, который Бог скоро передаст через Моисея.

Когда народ услышал и увидел громы и молнии, трубный звук и облако, предупреждающие о Божьем присутствии на горе, он «вострепещал» (ст. 16). Тем не менее, Моисей вывел народ «из стана в сретение Богу, и стали у подошвы горы». Затем Бог стал разговаривать с Моисеем—«Моисей говорил, и Бог отвечал ему голосом». Затем Господь призвал Моисея «на вершину горы» в третий раз (19:20). Он велел ему предупредить народ, чтобы никто не приближался к горе под угрозой смерти. Священникам, приближающимся к Господу, было велено «освятить себя, чтобы не поразил их

Господь». Иными словами, Бог Сам убьёт их. Моисей, очевидно, не понял, почему Бог повторил эти указания; он сказал, что уже велел народу не приближаться к горе.⁵ Но Бог настоял, чтобы Моисей сошёл и вновь поднялся,⁶ на этот раз с Аароном. Подразумевалось, что Моисею нужно снова предостеречь людей, чтобы они не приближались. И Моисей сделал, что ему велел Господь.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Картина встречи Израиля с Богом внушала священный трепет. Каждая её деталь готовила к передаче Закона народу.

⁵ Озадаченный ответ Моисея понятен в свете уже данных указаний (ст. 12).

⁶ Кассуто пишет: «Возражение Моисея резко отвергнуто: “Сойди”—сделай, что Я повелел тебе, и не подвергай сомнению Мои приказания».

Кто такие «священники»?

Так как Закон ещё не был дан, то Ааронову священству ещё не было положено начало. Очевидно, этими священниками были те, кто служил до того, как Закон установил Аароново священство. Вероятно, это были юноши, возможно, первенцы каждой семьи, посвящённые Богу и совершавшие жертвоприношения за народ (см. 13:2; 24:5) (Кайзер).

Взаимоотношения Бога со Своим народом (19:1–8)

Наверное, никакое другое событие в Ветхом Завете не превосходит по важности то, что записано в Исх. 19:1–8. В этом отрывке Божий завет с Израилем устанавливает Его взаимоотношения с Израилем и обеспечивает для всего остального Ветхого Завета. Завет между Богом и Израилем важен не только сам по себе, но и в силу того, что Божьи отношения с Израилем в ветхозаветные времена сравнимы с нашими отношениями с Ним сегодня (1 Пет. 2:9; Гал. 3:29). Израильяне стали Божьим народом благодаря завету. Мы тоже имеем завет (Евр. 8:6, 8). Божий завет с Израилем можно считать прототипом Божьего завета с нами сегодня.

Взаимоотношения Израиля с Богом основывались на Его милостивых деяниях... как и наши сегодня. Завет начинается с того, что сделал Бог: «Вы видели, что Я сделал египтянам и как Я носил вас как бы на орлиных крыльях, и принёс вас к Себе» (19:4). Он избавил Израиль от Египта, наслав казни, чтобы вынудить фараона отпустить Израиль, и заставив море расступиться, а потом опять сомкнуться, в результате чего Израиль спасся, а войско фараона погибло. Он удовлетворил нужды израильян в пустыне: вёл их (13:21, 22), обеспечил водой (15:23–25; 17:2–6) и пищей (16:13), дал победу в сражении (17:8–13) и организацию (гл. 18). Текст напоминает нам, что Израиль не заслуживал Божьего избавления и Его благословений. (См. 14:10–12; 15:22–24; 16:19, 20, 28; 17:1–4; Втор. 7:6–8; 9:4–6). Подумайте, сколько всего Бог сделал для Израиля, и спросите: «А что Израиль сделал для Бога? В частности, что сделал Израиль, чтобы заслужить избавление?» Ничего! Они только

роптали и выражали недовольство. Они были неверными, неблагодарными и непослушными! Израиль не заслуживал спасения!

Практически так же и взаимоотношения христиан с Богом начинаются с того, что сделал Бог (Тит. 3:5; 2 Тим. 1:9, 10; Рим. 5:6–9). Мы спасены благодатью. Это означает, что мы, как и Израиль, не заслуживаем спасения!

Взаимоотношения Израиля с Богом основывались на их готовности принять Его условия... как и наши сегодня. Вспомните условия Божьего завета с Израилем. Бог потребовал кое-чего от Израиля: слушаться Его голоса и соблюдать Его завет (19:5, 6). Израиль имел право принять или отвергнуть предложение Бога, но они не имели права изменить его или диктовать Богу условия. Израиль принял Его условия (19:8).

Бог, столько сделав для нас, даёт нам возможность войти с Ним в отношения. Мы можем стать Его народом, но мы вольны выбирать. Чтобы стать Его народом, мы должны принять Его условия. Мы не можем изменить их, приспособив под себя, диктовать условия наших отношений с Богом или делать не всё, что предлагает Бог. Мы должны принять обязательство исполнять все Его повеления. Становясь христианами, мы обещаем: «Всё, что сказал Господь, исполним!» В тот момент мы ещё не знаем всего, что Он может потребовать от нас. Тем не менее, как и Израиль, мы принимаем на себя широкое обязательство, как бы говоря: «Господь, я ещё не знаю всего, что потребует от меня моё обязательство. И всё же я обещаю, что, как только я познаю Твою волю для моей жизни, я исполню её».

Взаимоотношения Израиля с Богом основывались на их постоянном соблюдении завета... как и наши сегодня. Пока израильтяне были верны завету, они были Божьим особым народом, под Его заботой и защитой. Когда же народ не слушался Его голоса и не соблюдал Его завет, Он отдавал Израиль их врагам.

Они совершали разные грехи. (1) Они забывали, что Бог сделал для них—как Он спас их по Своей благодати. (2) Они тесно общались с неверующими. Вместо того чтобы изгнать жителей земли обетованной, они вступали с ними в брак. (3) Они помнили свои привилегии, но забывали обязанности. Они гордились тем, что являются Божьим народом, и тем, что Он присутствует среди них, но жили так, будто храм Божий освобождал их от наказания за нарушение Божьего закона (см. Иер. 7). Они забывали, что привилегия быть Божьим народом была неотрывна от огромной обязанности жить в соответствии с этим званием.

Отношения христиан с Богом тоже основаны на нашей готовности быть верными завету. Слишком часто христиане нарушают своё обещание. (1) Мы забываем, что Бог сделал для нас. (2) Мы заражены мирскими представлениями. (3) Мы порой помним свои привилегии, но забываем обязанности. Мы гордимся тем, что являемся «Божьим народом», но забываем, что это влечёт за собой обязанности. Среди них—обязанность делиться светом с другими, пытаться спасти погибшие души. (См. 1 Пет. 2:9, 10).

Заключение. Какую привилегию дал нам Бог—быть Его народом! Эта привилегия должна побудить нас с благодарностью откликнуться на Его повеления. Для этого мы, во-первых, должны стать Его детьми. А как Его народ, мы должны стараться жить в соответствии с тем обещанием, которое мы дали, когда вступали с Ним в заветные отношения.

Божий народ (19:5, 6; 1 Пет. 2:9, 10)

Как при старом завете Божьим народом были израильтяне, так при новом завете Его народом является церковь. Что это означает для членов церкви? (1) Как и Израиль, мы—«род избранный» (см. Ис. 43:20, 21; 1 Пет. 2:9). Божий избранный народ сегодня—это не плотский, а духовный Израиль. Мы избраны потому, что решили принять Божий дар спасения. (2) Как и Израиль, мы—«царственное священство». Будучи царством

священников, мы приносим «духовные жертвы» (1 Пет. 2:5). (3) Как и Израиль, мы «народ святой». Мы должны быть «святы», потому что Бог свят (1 Пет. 1:15, 16). (4) Как и Израиль, мы «Божий удел». Мы уникальны, ибо куплены кровью Христа. Имея огромные привилегии, мы имеем и великую обязанность—возвещать превосходство нашего Бога, как и Израилю было велено быть «светом для язычников»!

Бог проводит черту (19:12, 23)

Как Бог «провёл черту», чтобы Израиль не приближался к горе, так и сегодня Он проводит черту вокруг Своего святого Слова. (См., например, Втор. 4:2; Отк. 22:18, 19; 2 Ин. 9).

Величественная святость Божья (19:10–19; 15:11)

Народ не мог приближаться к горе, когда на неё сходил Бог. Мы должны понимать недосыгаемость Божьей величественной святости (15:11). Слишком много людей представляет Его эдаким дружелюбным дедушкой, который никого не может обидеть. Мы должны считать Бога любящим, но в то же время обязаны понимать, что Сошедший на гору Синай внушал страх. «Страшно впасть в руки Бога живого!» (Евр. 10:31).

Две горы: Синай и Сион (19:16–18; Евр. 12:18–24)

В Евр. 12 горе Синай противопоставляется гора Сион. Церковь входит в понятие «гора Сион» (ст. 23). Христиане сегодня приступают не к тому, что вызывает у людей страх, а к чему-то гораздо лучшему:

Вы приступили не к горе, осязаемой и пылающей огнём, не ко тьме и мраку и буре, не к трубному звуку и гласу слов, который заставил слышавших просить, чтобы к ним более не было продолжимо слово, ибо они не могли стерпеть того, что заповедуемо было: «Если и зверь прикоснётся к горе, будет побит камнями (или поражён стрелой)». И столь ужасно было это видение, что и Моисей сказал: «Я в страхе и трепете». Но вы приступили к горе Сион и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму и тьмам ангелов, к торжествующему собранию и Церкви первенцев, записанных на небесах, и к Судии всех—Богу, и к духам праведников, достигших совершенства, и к Ходатаю нового завета Иисусу, и к крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева (Евр. 12:18–24).

«Завет»

Концепция «завета» является ключом к пониманию книги Исход и, фактически, всего Ветхого Завета. Еврейское слово **בְּרִית** (*berit*), переводимое как «завет», в Ветхом Завете встречается 280 раз и всегда означает договорённость, соглашение, союз.¹

Завет (соглашение, договор, союз) мог быть заключён между народами или отдельными людьми, а также между Богом и людьми. В Ветхом Завете упоминаются такие заветы: между Авраамом и Авимелехом (Быт. 21:27, 32), между Ионафаном и Давидом (1 Цар. 18:3), между Давидом и Авениром (2 Цар. 3:12, 13) и между Иодаем и телохранителями царского сына (4 Цар. 11:4). Политические союзы тоже предполагали договорённости. Израиль заключил завет (союз) с гаваонитянами (Иис. Н. 9:6–15); северные племена подчинились Давиду, заключив с ним союз (2 Цар. 5:1–3); Соломон заключил союз с Хирамом, тирским царём (3 Цар. 5:12); иудейский царь Аса искал союза с сирийским царём Венададом, прося его расторгнуть завет (соглашение) с израильским царём Ваасой (3 Цар. 15:19); Ахав заключил завет (договор) с Венададом, после того как разбил сирийскую армию (3 Цар. 20:34). Бог предостерёг Израиль против вступления в союзы с другими народами (Исх. 23:32; 34:12–15; Втор. 7:2). Даже брак считался заветом, договором между мужем и женой оставаться вместе (Прит. 2:17; Мал. 2:14).

История Божьих отношений с людьми в определённом смысле является историей заветов, которые Бог заключал с ними. Все эти заветы включают в себя Божьи благословения, связанные с возложенными на человечество обязанностями.²

¹ Некоторые источники подчёркивают, что соглашение, лежащее в основе завета, является «формальным соглашением». Гэри Херион (Gary A. Herion) определяет «завет» как «торжественное соглашение двух или более сторон, скреплённое какой-либо клятвой».

² О некоторых заветах Бога с человеком (например, с Авраамом и Давидом) говорят, что они не содержали условий, поскольку не требовали послушания человека. Однако

История библейских заветов

Первый завет Бога был с Адамом, хотя слово «завет» в данном контексте и не употребляется. Адаму были даны определённые привилегии и обязанности (Быт. 1:28, 29; 2:15–17). Божий завет с Ноем (Быт. 6:18; 9:9–17), по-видимому, оставался в силе для всех людей ветхозаветного периода, кроме потомков Авраама. С Авраамом Бог заключил особый завет (Быт. 15:18; 17:2–8; Исх. 2:24), включавший в себя обетования, повлиявшие на всю библейскую историю. Затем Бог заключил завет с народом Израиля—завет, определивший Божьи отношения с Израилем на весь последующий ветхозаветный период. Позже Бог заключил завет с царём Давидом (2 Цар. 7:12, 13; 23:5), который состоял из обетования, окончательно исполнившегося в Мессии. Однако завет с Давидом, хоть он и способствовал исполнению Божьих обещаний Аврааму, не менял условия завета с Моисеем. И, наконец, как Бог и обещал через Иеремию (Иер. 31:31–34), Он заключил новый завет со Своим народом, когда пришёл Мессия, Христос (см. Мф. 26:28; Евр. 8:8–13).³

Заветы в истории

Заветы не были присущи одному лишь Израилю; они были распространены на всём древнем Ближнем Востоке. Говоря в общем, между людьми или народами можно было заключить два вида договоров-заветов. Первый предпо-

Божьи обетования Аврааму были приняты активной верой, а обетование, что потомки Давида будут царствовать на земном престоле Израиля, конечно же, содержало условие. Отсюда следует, что все Божьи заветы с человеком так или иначе содержали условие.

³ Упоминаются и другие заветы, в частности с Финесом (Чис. 25:11–13) относительно священства. В этом случае слово «завет», похоже, употреблено по отношению к его части—к содержащимся в завете обещаниям,—точно так же, как в других местах слово «завет» может означать только повеления, или требования, содержащиеся в завете.

лагал договор между равными сторонами. Такие соглашения часто предполагали обмен дарами или заключение брака между царскими домами, сторонами договора. Вероятно, отношения Соломона с Египтом и Тиром были основаны на таких соглашениях.

Другой вид договора-завета, так называемый сюзеренный, заключался между превосходящей силой, или более сильным царём, и более слабой стороной, например вассальным царём. Типичными договорами этого вида на всём Ближнем Востоке того времени можно в качестве примера назвать договора, найденные в земле хеттов (древнего царства, находившегося на территории современной Турции).

В этих договорах великий царь обычно излагал, что он сделал или сделает для более слабой стороны. Затем он уточнял, что должно сделать для него вассальное царство, каким законам и правилам оно должно подчиняться. Такой договор включал в себя положения о благах в случае послушания и негативных последствиях в случае непослушания.

Моисеев завет

Завет, содержащийся в Исх. 19, очень важен. Все остальные книги Ветхого Завета должны пониматься исходя из этого соглашения. Данный завет определял отношения Израиля с Богом на протяжении всей Моисеевой эры. Например, Иеремия в VI веке до н.э. спрашивал, за что Иерусалим будет разрушен. Ответом на этот вопрос было: «За то, что они оставили завет Господа, Бога своего» (Иер. 22:9). Когда же Иеремия пророчествовал о том, что Бог заключит с Израилем новый завет, он сказал, что это будет «не такой завет, какой [Бог] заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли египетской; тот завет Мой они нарушили» (Иер. 31:32). Согласно Иеремии, завет, заключённый на Синае, должен был действовать до тех пор, пока Бог не даст «новый завет».

Может показаться, что, согласно последующим книгам Ветхого Завета, Израиль заключил новый завет с Господом (см., например., Исх. Н. 24:25; Езд. 10:3; Неем. 9:38). Однако при внимательном исследовании этих отрывков читатель увидит, что речь идёт не о другом, а о всё том же Моисеевом завете. Иногда о части завета говорится как о целом. Хотя «заповеди» составляют лишь часть завета, иногда они являются синонимом слова «завет». Кроме того, иногда мы читаем, что люди «заключили завет» с Господом, когда в действительности они либо

обновили его (повторили свои клятвы), либо добровольно подчинились завету. Иными словами, они присоединялись к нему, давая ту же клятву, какую дал Израиль в Исх. 19.

Ветхозаветная история демонстрирует, что, пока израильтяне соблюдали завет, слушаясь Бога, Он благословлял их. А когда не слушались (что случалось гораздо чаще), тогда Бог наказывал их. Ветхозаветные поэты либо восхваляли Господа за Его милость, которой Он удостоил Израиль, заключив с ним такой завет, либо оплакивали неспособность Израиля исполнять его. Пророки или призывали Израиль соблюдать завет, или угрожали ему наказанием за его несоблюдение.

Новый завет

Новый завет, как и старый, основывается на милостивых деяниях Божьих—а не на том, что сделали люди. Его инициатором является Бог, а не человек. Люди имеют право принять или отвергнуть этот завет, но не изменять его положения и условия. Новый завет, как и старый, также содержит в себе благословения и проклятия. Те, кто не соблюдает его, будут осуждены. А те, кто достойно исполняет обязанности, прописанные в новом завете, будут благословлены. При новом завете мы можем быть Божьими детьми (2 Кор. 3:6), и ходатаем этого нового завета является Сам Иисус (Евр. 12:24).

Условные обозначения русских переводов Библии

- ВП — «Восстановительный перевод», «Живой поток», Анахайм, 1998.
- СБ — Синодальный перевод, исправленное издание, «Свет на Востоке», 2000.
- СЕО — «Новый Завет и Псалтирь», Славянское евангельское общество, отпечатано в США, 1990; перевод еп. Кассиана; в т.ч. электронная версия, программа «Цитата из Библии», 2001 (KAS).
- СЖ — «Слово жизни». Новый Завет в современном переводе. Отпечатано в Швеции, 1995. Перевод Международного Библейского Общества, в т.ч. электронная версия, программа «Цитата из Библии», 2001 (IBSNT/МБО).
- СП — «Современный перевод библейских текстов», ВБПЦ, Москва, 1993.
- РБО — Российское Библейское общество, электронная версия, программа «Цитата из Библии», 2001 (RV). Перевод В. Н. Кузнецовой.