
Крещение

О крещении учил Павел

Павел - известный также, как Савл, великий гонитель церкви - стал великим проповедником Евангелия Иисуса Христа. Его служение началось после того, как он, увидев Иисуса, молился и постился три дня, а затем принял крещение, чтобы смыть свои грехи (Деян. 22:16). Павел покорился *вере*, которую он некогда преследовал и которую затем начал проповедовать (Гал. 1:23). *Не* от людей познал он ее (Гал. 1:11, 12), но от Самого Иисуса (1 Кор. 14:37) через Духа (Еф. 3:3).

Будучи апостолом, Павел научал той же благой вестью, что и первые двенадцать апостолов и все другие пророки Нового Завета. По этой причине евангелие Павла, как и других вдохновенных мужей, было единственно истинным. Всякий, кто проповедует иное евангелие, будет проклят (Гал. 1:8, 9). Как отмечал Петр, писания Павла находились в согласии с тем, что писал он сам, и имели такую же силу, как и другие Писания (2 Пет 3:15–17). Все, чему учил Павел, можно считать отражением того, чему учили другие вдохновенные учителя.

Хотя Книга Деяний и сохранила для нас краткое содержание некоторых проповедей Павла (13:16–41; 14:15–17; 22:1–21; 26:2–23), она не содержит ни одного его утверждения, касающегося крещения, за исключением описания его собственного крещения (22:16). Но те, кто слышал его проповеди, крестились (16:15, 33; 18:8), что указывает на то, что он проповедовал также и крещение. Его письма раскрывают его понимание крещения, а также подтверждают тот факт, что и сам он некоторых крестил (1 Кор. 1:16).

В письмах Павла крещение описывается, как идущее от сердца изменение всей жизни человека в ответ на смерть Иисуса, Его погребение и воскресение, а не как пустой ритуал, бесполезная церемония или крещение из слепого послушания.

РИМЛЯНАМ 6:1–18

В Рим. 5 Павел представляет Иисуса основой благодати, оправдывающей (5:2, 15, 17, 20, 21), спасающей и примиряющей нас с Богом (5:1, 9, 10) через Его жизнь, кровь и смерть (5:9, 10). Все это дается по благодати, когда человек в крещении разделяет смерть Иисуса, Его погребение и воскресение, и дается не для того, чтобы способствовать греху (Рим. 6:1, 2), но для того, чтобы освободить нас от греховной жизни (Рим. 6:2). Крещение, правильно понятое и выполненное от чистого сердца, принесет *смерть греху и освобождение от него* (Рим. 6:4–6, 17, 18).

В Рим. 6:3, 4 Павел пишет о крещении не для того, чтобы представить его действием, которое открывает двери ко всем благам, получаемым благодаря смерти Иисуса, хотя такие блага, действительно, становятся возможными через крещение во Христа и Его смерть. Нет, он хочет показать, что *смерть для греха* должна привести к новой жизни, свободной от греха, для того, кто в сердечном порыве разделяет с Иисусом смерть в крещении в ответ на то, что Иисус сделал для него.

Вот, что говорит Павел: “В крещении мы входим в смерть Иисуса. Поскольку вхождение в смерть с кем-то означает и умирание вместе с ним, то в крещении мы умираем вместе с Иисусом. В таком случае смерть - это смерть для греха, вслед за чем должна последовать новая жизнь, свободная от греховного прошлого”. Под фразой “умерли для греха” (Рим. 6:2) Павел имеет в виду, что христиане умерли для совершения греха и служения ему. Эта смерть должна давать новую жизнь, свободную от греха, жизнь, в которой грех уже не является целью. Момент, когда наступает смерть для греха, - крещение, ибо человек умирает для греха, погребаясь с Иисусом в крещении: “...ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть

уже рабами греху” (Рим. 6:6). Так человек, умерший для греха при крещении, “освободился от греха” (Рим. 6:7, 18).

Но чтобы никто не пришел к заключению, что простое механическое действие само по себе приведет к новой жизни, свободной от греха, Павел подчеркивает, что человек “освобождается от греха” и становится “рабом праведности” (Рим. 6:18) тогда, когда он становится “послушен тому образу учения, которому предал себя” (Рим. 6:17). Это происходит посредством крещения, но *не* просто потому, что человек производит *физический* акт. Это происходит потому, что, наряду с физическим актом погребения, как Иисус был погребен, он *духовно* участвует в умирании и погребении по отношению к своей старой жизни, дабы быть ему возроденным к жизни новой.

Павел представляет крещение жертвоприношением, но *не* животного, а самого себя (Рим. 6:6). В этом смысле жертва за грех все еще существует и при Новом Завете, но *не* принесение в жертву животного, а жертва своей собственной старой сущности, когда человек как бы становится распятым вместе с Христом (Гал. 2:20; Рим. 12:1), чтобы затем начать жить новой жизнью для Него. Крещение, как считает Павел, наступает, когда происходят смерть и распятие, но это действительно *только* для того, кто послушался от всего сердца того образа учения, которое было преподано ему (Рим. 6:6, 7, 17, 18).

Никакой простой ритуал не может быть равнозначным такой жертве. Решить, что крещение можно совершить в знак послушания Богу, не понимая взаимосвязи крещения с виной и рабством у греха, значит вообще не понять смысла этого действия. Крещение должно восприниматься, как смерть человека для старой жизни, приводящая к новой жизни. Тот, кто крестится, должен быть очень обеспокоен своими грехами, чтобы иметь желание избавиться от них и больше к ним не возвращаться. Таким образом, в крещении он умирает для греха и становится свободным для новой жизни (Рим. 6:6).

Голодный потянется к предложенной еде, но мертвый не может потянуться, даже если его любимую еду проносят мимо его носа. Точно так же человек, который однажды грешил, но умер для греха в крещении, никогда больше не потянется к греху.

Покаяние - это решение сердца начать новую жизнь; когда это решение связано с крещением, его кульминационной точкой становится новая жизнь человека, чье сердце сливается со смертью и воскресением Иисуса, погребаясь вместе с Ним в крещении. Таким образом, при крещении происходит *новое рождение*. Внешнее действие само

по себе не производит такой перемены. (Если бы это было так, то тогда сильные могли бы силой заставить других креститься, чтобы привести их к новой жизни). Такая перемена может произойти только, если идет от сердца. Если это заключение не верно, значит, Павел в Рим. 6:1–18 утверждает, что сердце меняется просто оттого, что производится физическое действие крещения, что не соответствует принципам *ни* Ветхого, *ни* Нового Завета.

ГАЛАТАМ 3:26, 27

Аналогичная связь между крещением и изменением жизни видна в Гал. 3:26, 27. Здесь Павел представляет крещение, как момент, когда через веру человек становится чадом Божиим, облекшимся во Христа. Быть чадом Божиим означает как иметь родственную связь с Богом, так и обладать природой Бога. (Слово “сын” или “чадо” иногда употребляется в значении *обладающий той же природой*: Мат. 23:15; Лук. 16:8; Иоан. 12:36; Еф. 2:2; 1 Фес. 5:5).

Человек облекается во Христа, когда начинает приобретать нечто от природы Бога. Внешний акт крещения сам по себе может повлиять на изменение природы человека не более, чем привод преступника-рецидивиста в церковное здание может сделать из него уважаемого гражданина или “святого”. Такая перемена может произойти только, если идет от сердца. Человек, который все правильно понимает и от всего сердца откликается тем, что принимает крещение, *рождается вновь*, то есть становится чадом Божиим. Простой обряд не может вызвать такую перемену.

ОДНО КРЕЩЕНИЕ

Рассуждая о единстве, Павел, наряду с одним телом, одним Духом, одной надеждой, одним Господом, одной верой и одним Богом, упомянул и *одно* крещение (Еф. 4:4–6). Среди перечисленного три - божественные существа (Дух, Господь и Бог, поставленные в порядке возрастания в их взаимоотношениях), два (тело и вера) - то, что дается божественной троицей и что помогает в обретении единства, и два (надежда и крещение) - то, чем откликается на получаемый дар человек. То, что крещение включено в этот список, показывает, что крещение играет не последнюю роль в Божьем плане относительно единства.

Крещение может дать единство тем, которые отвечают от всего сердца на призыв стать детьми Божиими (принять Божью природу) и облечься во Христа. Таким образом, крещение преобразует разных во всем людей в людей одной духовной природы, когда “нет уже ни Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни

женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе” (Гал. 3:28). Ни одно физическое действие, лишенное духовности, не сможет ни изменить природу различных групп людей, сделав ее однородной, ни привести их к единству. Только послушание, идущее от сердца в ответ на услышанное евангелие, может так преобразовать и объединить людей.

КОЛОССЯНАМ 2:11–13

В Кол. 2:11–13 Павел использует тот же образ, что и в Рим. 6:3, 4; однако, здесь он рассматривает крещение под другим углом зрения. Если в Рим. 6:1–18 он приводил доводы, почему те, кто во Христе, не должны продолжать грешить, то в Кол. 2:11–13 он говорит о величии Иисуса (Кол. 2:9, 10) и благах, получаемых теми, кто в Нем.

Тот, кто во Христе, имеет полноту во всем (Кол. 2:10), у него нет больше плотского отношения к жизни, и прегрешения его прощены. Это происходит, когда он погребается и воскресает вместе со Христом при крещении (Кол. 2:11–13). Слово “обрезание” употреблено здесь для сравнения, чтобы описать удаление плотского отношения к жизни. С помощью выражения “мертвы во грехах” Павел описывает отделение от Бога и безнадежное подчинение греху, лишаящее человека духовности. До крещения (Кол. 2:13) человек мертв во грехе (у него нет духовной жизни) и не обрезан (все еще живет плотской жизнью). Когда же он крестится, происходит перемена: он подвергается обрезанию (его старой жизни), и он оживает (ему дается новая духовная жизнь). Никакое физическое действие без сопутствующей духовности не может произвести такую перемену в жизни человека. Крещение меняет жизнь *не* благодаря какому-то волшебному, мистическому акту - нет, оно духовно меняет жизни тех, кто понимает его цель, значение и духовную наполненность.

Согласно Кол. 2:12, 13, при крещении происходят две вещи: (1) человек переходит от смерти к жизни благодаря своей вере в то, что Бог, который воскресил Иисуса Христа, может воскресить и его из духовной смерти в духовную жизнь; (2) он подвергается духовному обрезанию, будучи погребен, воскрешен и оживлен вместе со Христом. Совершая физический акт крещения, человек как бы участвует в погребении, воскресении и жизни Иисуса Христа. Если он это понимает и духовно разделяет, то данный акт служит тому, что уходит его старая плотская жизнь, и наступает новая духовная жизнь. Посредством такого процесса он рождается заново и войдет в новую жизнь (Иоан. 3:3–5), а все его грехи будут прощены (Кол. 2:13).

ВЕРА, БЛАГОДАТЬ И КРЕЩЕНИЕ

Крещение, которое меняет жизнь и дает про-

щение грехов, основано на вере в то, что Бог даст благословение, которое Он обещал. Эта вера может существовать только в том случае, если принимающий крещение понимает, какое благословение он должен получить. Иисус - вот Тот, кто Своей благодатью дает спасение тем, кто *полагает свою веру* не в силу крещения, но *в силу Бога* (Кол. 2:12) простить его грехи.

Дж. Р. Бизли-Меррей верно приписывал дары по благодати Божьей тем, кто уверовал и крестился:

Эта связь благодати Божьей с верой и крещением имеет следствие, которое представляется мне неизбежным: *благодать Божья, получаемая благодаря вере, проявляется в контексте крещения, точно так же как благодать Божья, получаемая при крещении, дается тем, у кого есть вера.* У веры нет заслуг, которые позволили бы ей претендовать на такие дары, а у крещения нет силы создавать их; все от Бога, который приводит человека к вере и к крещению и который в Своей верховной власти волен давать благословения. Поэтому вера не должна представляться самодостаточной; Христос приходит к ней в Евангелии, в таинствах, в Церкви, и она нуждается в них всех. Нельзя также относиться к крещению, как к чему-то самоуправляемому. Неверно представлять, что единственной функцией веры является просто лишь выполнение требования крещения, в котором Бог дает обещанное независимо от отношения человека или его понимания того, что Бог совершает в крещении, или подтверждения им намерения соответствующим образом измениться после крещения. Другими словами, крещение - это священо назначенная встреча благодати с верой.¹

СРАВНЕНИЕ ЕФЕСЯНАМ 2:4–9

И КОЛОССЯНАМ 2:12, 13

Многие религиозные группы приводят Еф. 2:8, 9 в качестве доказательства, что вера - единственное требование для спасения. Веря этому и считая крещение делом, они исключают крещение из Божьих требований для спасения.

Рассуждения такого рода могли бы исключить и веру из плана спасения, ибо в 1 Пет. 3:21 Петр писал: “Крещение спасает вас”. Если каждый стих вырывать из контекста и *исключать* все, что *не входит* в этот стих, то тогда вера и покаяние не являются необходимыми для спасения, потому что в 1 Пет. 3:21 о них не упоминается. Ни один стих в Библии нельзя толковать так, чтобы исключались Божьи требования, содержащиеся в других стихах. Поступать так значило бы сделать Библию противоречивой. При правильном обращении с Библией нельзя исключать то, что упо-

минается в других стихах, а напротив, надо включать и все то, что включено в другие стихи. Если подходить к Библии таким образом, она окажется согласованной во всем.

Сравнивая Еф. 2:4–9 и Кол. 2:12, 13, мы можем показать, что Еф. 2:8 согласуется с 1 Пет. 3:21. Эта согласованность становится очевидной, если правильно понимать употребление Павлом в этих стихах различных выражений. Он говорит: “Бог... нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, - благодатию вы спасены, - и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе” (Еф. 2:4–6). В Еф. 2:8 он повторяет выражение “благодатию вы спасены”, которое перед этим мы встречаем в стихе 5.

Вопрос *не* в том, считал ли Павел, что кто-то спасается благодатью, но в том, *когда*, по мнению Павла, человек получает спасение по благодати. Община в Ефесе, наверное, поняла это из личной проповеди Павла, но мы должны узнавать, что он имел в виду, путем исследования его утверждений в других писаниях.

Понимание этого вопроса Павлом становится ясным из его письма к общине в Колоссах:

Бывши погребены с Ним в крещении, в Нем вы и со воскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи (Кол. 2:12, 13).

Обратите внимание на связь между посланиями к эфессянам и к колоссянам. В обоих посланиях Павел говорит об одних и тех же понятиях: (1) “мертвых по преступлениям” - Еф. 2:5, “мертвы во грехах” - Кол. 2:13; (2) “воскресил с Ним” - Еф. 2:6, “в Нем... со воскресли” - Кол. 2:12; (3) “оживотворил со Христом” - Еф. 2:5, “оживил вместе с Ним” - Кол. 2:13; (4) “через веру” - Еф. 2:8, “верою” - Кол. 2:12; (5) *нерукотворно*, т.е. “не от дел” - Кол. 2:11, Еф. 2:9; и (6) “спасены”, т.е. “простив... все грехи” - Еф. 2:8, Кол. 2:13.

Тот факт, что все эти утверждения идентичны, должен означать, что Павел говорил об одном и том же. Его читатели были спасены от своих грехов благодатью через веру, когда крестились. Слово “спасены” в Еф. 2:8 есть *причастие совершенного вида*, что указывает на то, что Павел рассматривал существующее состояние, возникшее в силу некоего действия в прошлом. “Простив” (Кол. 2:13) является в греческом оригинале *причастием прошедшего времени*, указывающим, что действие в прошлом было завершено.

Когда же, как говорит Павел, это происходит? Когда человек, бывши погребен с Иисусом в крещении, в Нем и со воскрес *верою* в силу Бога (Кол.

2:12).

Согласно Павлу, спасение происходит по благодати через веру. Однако, это спасение по благодати не произойдет до тех пор, пока человек не будет оживлен вместе со Христом и не воскреснет вместе с Ним (Еф. 2:5). Павел ясно учит, что это происходит, когда человек погребается и воскресает вместе со Христом в крещении благодаря вере в деяния Божьи (Кол. 2:12, 13). Мы можем быть уверены, что Павел учил тому, что благодать Божья, дающая спасение и прощение, снисходит через веру, когда человек погребается и воскресает со Христом в крещении. Всякий, кто учит, что вера исключает крещение, нарушает соответствие между учениями Павла, содержащимися в его посланиях к эфессянам и к колоссянам.

Когда сопоставляются Еф. 2:4–9 и Кол. 2:12, 13, то учение Павла становится ясным:

Бог нас, мертвых по преступлениям, но бывших погребенными с Ним в крещении и со воскресших в Нем верою в силу Бога [что ввело нас во Христа - Рим. 6:3], оживотворил со Христом, простив нам все грехи (благодатию вы спасены), и посадил на небесах во Христе Иисусе, дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе. Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел [нерукотворно], чтобы никто не хвалился.

Поскольку крещение не обладает внутренней способностью прощать грехи, спасение, получаемое при крещении, должно приходиться по благодати Божьей, которую дает очищение кровью Иисуса, смывающее грехи и приносящее спасение тому, кто покоряется Богу крещением благодаря своей вере в силу Божью. Спасение благодатью чрез веру не исключает крещения, а напротив, включает его, ибо именно этому учил Павел (как явствует из сравнения Еф. 2:4–9 с Кол. 2:12, 13, что находится в соответствии с Еф. 2:8 и 1 Пет. 3:21).

1 КОРИНФЯНАМ 1:17

В 1 Кор. 1:17 Павел утверждает: “Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать”. Некоторые учат, что в этом стихе Павел указывает на то, что крещение *не* является важным. Такое заключение далеко от истины, ибо Павел проводил крещения и убедил многих людей креститься (Деян. 18:8).

Эта конструкция в греческом языке (*оу*, не... *алла*, а) (“не крестить, а благовествовать”) подчеркивает *вторую* мысль без отрицания *первой*. Роберт В. Функ дает такое толкование этой конструкции: “*Оу... алла* также означает «не столько...

как», где первый элемент не отрицается полностью, а только немного снижается в значении: Мар. 9:37..., Мат. 10:20, Иоан. 12:44, Деян. 5:4 и т.д.)”.² Максимилиан Цервик пишет о подобном отрицании с помощью предлога: “...это свойственная семитским языкам особенность, когда один член предложения выражен с помощью отрицания с тем, чтобы сильнее подчеркнуть другой: не А, а Б, где смысл заключается в том, что не столько А, как Б или скорее Б, чем А”. В качестве примеров он приводит 1 Кор. 1:17; Мат. 10:20; Иоан. 12:44; Мар. 9:37; Лук. 10:20; Иоан. 7:16.³ Другие ученые-грамматисты сделали такие же наблюдения.⁴

В 1 Кор. 1:17 Павел просто говорит, что Христос послал его не только крестить, но *также* для того, чтобы проповедовать Евангелие. Он говорит не о том, что Христос считал крещение неважным, но о том, что Евангелию придается *первоочередное* значение, а *вторым* по значимости идет крещение. Это верно, потому что те, кто крестится, не понимая Евангелия и того значения, которое придается крещению, *не* получают благодати только потому, что они просто приняли крещение. Спасение содержит в себе больше, чем крещение; поэтому проповедь Евангелия должна предшествовать ему, подготавливая слушателей

к тому, чтобы они приняли на себя обязанности, возникающие, когда человек крещением подтверждает свою преданность Богу. Павел подразумевает здесь необходимость тем, кто крестится, понимать Евангелие.

1 КОРИНФЯНАМ 12:13

1 Кор. 12:13 является еще одним отрывком, в котором показано учение Павла о крещении. Об этом написано на стр. 4 урока “О крещение учил Петр”.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Павел понимал крещение, как идущий от сердца ответ на искупительную жертву Иисуса. Он считал его тем, что оказывает воздействие на всю жизнь человека, принимающего крещение. Он рисовал крещение, как физическое действие, в котором человек духовно соединяется с Иисусом в смерти, погребении и воскресении в новую жизнь, как вхождение в новую жизнь и в новые взаимоотношения с Богом, облачение во Христа, преображение ветхой сущности человека в новую, когда человек становится свободным от своего греховного прошлого и получает прощение всех своих грехов. Павел считал, что крещение содержит в себе нечто большее, нежели пустую обрядность. ❖

Автор: Оуэн Олбрайт
Из выпуска: “Крещение”
© 1995, 2003 ИСТИНА СЕГОДНЯ
перепечатка воспрещается