

Приветствие

Оуэн Олбрайт

ОТ ПАВЛА И ТИМОФЕЯ (1:1)

¹Павел, волею Божией апостол Иисуса Христа, и Тимофей, брат.

«Павел, ...» (1:1)

Павел начинает своё письмо к колоссянам с утверждения своего авторства и полномочий апостола. Далее он называет своего товарища и брата во Христе, Тимофея, и вслед за этим идёт обращение к колоссянам, братьям во Христе, и пожелание им Божьих благословений.

Тринадцать посланий Павла начинаются с его имени. Начиная и это своё послание словом «Павел», он придерживается традиционной формулы приветствия своего времени. Он, как правило, в своих письмах называл себя и иногда того или тех, кто был с ним, а затем получателей; далее следовало приветствие.

В Деяниях апостол назван двумя именами— «Савлом» и «Павлом» (Деян. 13:9). Среди иудеев он, очевидно, был известен под своим еврейским именем «Савл» (שָׂאוּל, *шаул*, что значит «испрошенный у Бога»). Греческий эквивалент—Σαῦλος (*Саулос*). Когда Павел начал проповедовать в языческом мире, Лука начал употреблять его греческое имя—Παῦλος (*Паулос*), или Павел, что значит «маленький» или «небольшой». В своих посланиях он называл себя «Павлом» (например, Рим. 1:1; 1 Кор. 1:1). Пётр также назвал его «Павлом» во 2 Пет. 3:15, единственном месте Нового Завета, где он упомянут вне книги Деяний и собственных посланий.

В рассказе о событии, произошедшем с ним по дороге в Дамаск (Деян. 22:7; 26:14), он повторил слова Иисуса, обращённые к нему: «Савл, Савл...». Во всех остальных случаях он называл себя «Павлом». Он никогда не упот-

реблял имя «Савл» в своих посланиях—возможно, потому что они были написаны для языческого мира или людям с языческим прошлым, таким как Тимофей, Тит и Филимон.

Некоторые утверждают, что его имя было изменено с «Савла» на «Павел», когда он стал христианином. Это не может быть верно. Лука продолжал называть его «Савлом» и примерно через двенадцать лет после его обращения (Деян. 7:58; 8:1–3; 9:1–22; 11:25–30; 13:1, 2). Впервые он упомянут как «Павел» в рассказе о его противостоянии Елиме в Пафе на острове Кипр во время его первого миссионерского путешествия. Лука писал: «Но Савл, он же и Павел» (Деян. 13:9a). При этом он не указал, что его имя было изменено с «Савла» на «Павел». «Апостол, вероятно, с детства носил оба эти имени, *Савл (Саул, Саулос) и Павел*», утверждает Муль в своём разборе посланий к колоссянам и Филимону. Это не было бы чем-то необычным, так как в те времена у израильтян было принято давать детям два имени, еврейское и греческое.

О Павле известно больше, чем о каком-либо другом апостоле—не только из Деяний (гл. 13—28), но и из его писем. После его обращения в Дамаске он тотчас начал проповедовать Христа в Дамаске и затем в Иерусалиме (Деян. 9:19–22, 26–28). Так как иудеи угрожали расправиться с ним, он был отправлен в Тарс (Деян. 9:29, 30). Он оставался сравнительно неизвестным, пока Варнава не привёл его в Антиохию (Деян. 11:22–26; см. Гал. 1:22). После этого он совершил три миссионерских путешествия (Деян. 13:1—21:15).

В конце своего третьего миссионерского путешествия Павел был арестован в Иерусалиме. Иудеи хотели его убить, но римский военачальник спас его (Деян. 21:26–39). Оттуда его перевезли в Кесарию, где его судили Феликс, а

затем Фест и Агриппа (Деян. 23—27). Будучи римским гражданином он потребовал суда кесаря в Риме. Там он два года прожил в доме, который снимал за свой счёт, проповедуя евангелие (Деян. 28:30).

О дальнейших событиях можно сделать вывод, основываясь на его письмах к Тимофею и к Титу и на невдохновенном предании:

Вероятнее всего, Павел в 63 г. был освобождён и посетил Испанию и Эгейский регион, после чего был повторно арестован и казнён по приказу Нерона (ок. 67 г.). *Первое послание Климента Римского* (5.5–7; 95 г.?), канон Муратори (ок. 170 г.) и апокрифические *Деяния Петра* (1.3; ок. 200 г.) свидетельствуют о его путешествии в Испанию; а пастырские послания указывают на служение на востоке после событий, описанных в книге Деяний (Эллис).

Возможно, после того как его судили и освободили, он, когда проходил через Македонию (1 Тим. 1:3), направляясь для миссионерской деятельности в Испанию (Рим. 15:24), отправил Тимофея в Эфес. Во время этого путешествия он побывал на Крите, где оставил Тита для завершения там работы (Тит 1:5). Затем он намеревался провести зиму в Никополе (Тит 3:12). По возвращении из Испании он, вероятно, снова был заключён в тюрьму в Риме (2 Тим. 1:16, 17; 2:9). После своего первого ответа на втором суде он, должно быть, продолжал содержаться в заключении, хотя не был осуждён (2 Тим. 4:16–18). Однако у него не было надежды на освобождение; он считал, что его конец близок (2 Тим. 4:6–8). Придание гласит, что Павел был обезглавлен на Остиевой дороге, проходящей недалеко от древнего Рима. Поскольку он был римским гражданином, его не могли распять, как, согласно преданию, был убит Пётр, а потому отрубили ему голову мечом.

Невозможно переоценить влияние его тринадцати посланий. Их не только читала ранняя церковь, но и исследовали и изучали все последующие поколения. В этих письмах содержится основа величайшей христианской мысли и учения. Пожалуй, его тюремные послания оказали гораздо больше влияния на христианство, чем его миссионерские путешествия.

«...апостол» (1:1)

Употребление слова **апостол** могло преследовать три цели: идентификацию, поскольку имя Павел было широко распространённым; подтверждение своих полномочий апостола; и лич-

ное обращение, поскольку колоссяне знали о нём. То, что послание было от апостола, означало, что оно обладало властью Иисуса (1 Кор. 14:37)—такой же властью, как и другие Писания (2 Пет. 3:15б, 16). Каждое слово в Послании к колоссянам—Божье откровение. Павел был наделён властью и силой Того, кто послал его. Он не просто выражал свои собственные мнения; он писал как власть имеющий, по вдохновению, послание Иисуса, которое было передано ему через прямое откровение (1 Кор. 14:37; Гал. 1:11, 12). Колоссяне должны были принять это письмо как послание им от Христа.

В этом послании Павел называет себя апостолом, однако так поступает он далеко не во всех своих письмах.

...хотя Павел заявляет о своём звании апостола в письмах к тем церквям, где было необходимо подтвердить свои полномочия, он не упоминает об этом в своих посланиях к филиппийцам и фессалоникийцам, которые, очевидно, были связаны с ним тёплыми узами дружбы и преданности. Точно так же и в своём личном послании к Филимону, в котором он просит об услуге, он не говорит о своём звании. В противоположность этому, послание к галатийским церквям, где его полномочия подвергались сомнению, заключает в себе решительное отстаивание его апостольского звания (Карсон).

В Послании к галатам (1:1) Павел заявляет о своём апостольстве как о данном ему Богом, а не людьми. А в письмах к коринфянам он защищает своё апостольство, по-видимому, в ответ на их сомнения в том, что он апостол (1 Кор. 9:1, 2; 15:9, 10; 2 Кор. 11:5; 12:11, 12). Хотя он не был одним из Двенадцати, он был равен другим апостолам и обладал равными полномочиями.

Слово «апостол» представляет собой транслитерацию греческого слова *ἀπόστολος* (*апостолос*, буквально «посланный»). В Новом Завете оно стало означать человека, облечённого полномочиями,—направленного в качестве посланника, чтобы действовать от имени, в интересах и властью того, кто его послал. Апостолы Иисуса Христа представляли Его, а не себя, как посланные Им учить Его заповедям (Мф. 28:20).

Обычно слово «апостолы» употребляют применительно к двенадцати апостолам, небольшой группе, которую избрал Иисус среди многих Своих учеников (Лк. 6:13). Им Он дал полномочия Своих особых представителей. Своей властью Иисус послал их продолжать Его

дело и представлять Его другим людям (Мф. 10:1–5; 28:18–20). Кто принимал их, принимал Иисуса (Мф. 10:40).

После того как Иуда предал Иисуса и покончил с собой, его заменил Матфий, став одним из Двенадцати (Деян. 1:16–26). Павел, апостол к язычникам (Рим. 11:13), не был из числа Двенадцати. Он был избран позже, «словно недоносок» (1 Кор. 15:8; СЕО).

Хотя Павел и не был одним из Двенадцати, он, тем не менее, имел те же полномочия представителя Иисуса. Апостолы вместе с новозаветными пророками составляли основание церкви (Еф. 2:20). Так как они получили откровение от Иисуса через посредство Святого Духа (Ин. 14:26; 16:13; Еф. 3:5), их должны были принимать как имеющих окончательное слово относительно учения Иисуса (2 Пет. 3:2). Ранняя церковь пребывала «в учении апостолов» (Деян. 2:42), потому что она признавала их власть.

Слово «апостол» могло также применяться в отношении тех, кто не занимал поста двенадцати апостолов Иисуса Христа. Любой человек, посланный с каким-либо поручением,—как, например, Варнава, который был послан из Антиохии (Деян. 13:2–4),—мог называться «апостолом» (Деян. 14:4, 14; см. 2 Кор. 8:23; Фил. 2:25). Варнава был апостолом антиохийской церкви, но не одним из особых двенадцати апостолов. Это очевидно, так как в Иерусалиме он не входил в их число (Деян. 9:27).

Когда Павел направлялся в Дамаск, чтобы организовать там преследования христиан, ему явился Иисус. Он указал этому такую причину: «Я для того и явился тебе, чтобы поставить тебя служителем и свидетелем того, что ты видел и что Я открою тебе» (Деян. 26:16б). Это явление удовлетворяло одно условие, необходимое для того, чтобы быть апостолом Иисуса (1 Кор. 9:1, 2; 15:8): надо было видеть воскресшего Господа (Деян. 1:21, 22; 2:32; 10:40, 41). Будучи лично избран Иисусом и назначен на это место Богом, а не человеком (2 Кор. 1:1; Гал. 1:1; Еф. 1:1; 1 Тим. 1:1), Павел после этого удовлетворял уже и другим требованиям.

Апостольство Павла было подтверждено знамениями, чудесами и силами, которыми он обладал и которые совершал (2 Кор. 12:12; см. также Рим. 15:18, 19). Тот факт, что церковь в Коринфе получила чудесные дары, является свидетельством того, что он был апостолом (1 Кор. 12:8–11). Дары Святого Духа, подобные тем, которые были получены в коринфской церкви, передавались через возложение рук апостолов (Деян. 8:17, 18; 19:6).

Когда Иисус явился Павлу на дороге в Дамаск, Он сказал, чтобы тот шёл в город, где ему будет сказано, что делать (Деян. 9:6). Ананий, посланный Иисусом, сказал Павлу: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса» (Деян. 22:16). Грехи Павла не были смыты до тех пор, пока он не крестился. После этого он трудился больше любого другого апостола (1 Кор. 15:10).

«Иисуса Христа» (1:1)

Павел пишет, что он апостол **Иисуса Христа**. «Иисус»—это имя, взятое от греческого Ἰησοῦς. Оно эквивалентно еврейскому יֵשׁוּעַ (Иехошуа). Сочетание *Иех* и *ошуа* означает «Бог—это спасение» или «Бог спасает». Еврейское *Иех* или *Ях* является краткой формой «Яхве», Божьего имени, под которым Его должен был знать Израиль. Еврейское слово (יֵשׁוּעַ) *яша* означает «спасает». Ангел сказал Иосифу об Иисусе: «Наречёшь Ему имя Иисус, ибо Он спасёт людей Своих от грехов их» (Мф. 1:21). Его правильно называют «Иисус», или «Бог спасает». В Деян. 4:12 Пётр сказал: «Нет ни в ком ином спасения, ибо нет другого имени под небом, данного людям, которым надлежало бы нам спастись».

Звание «Христос» (Χριστός) означает «помазанный», как и его еврейский эквивалент (*машиах*, «мессия»). «Христос» и «Мессия»—это звания, а не имена. В Ветхом Завете людей помазывали в священники (Исх. 28:41), цари (1 Цар. 15:1) и пророки (3 Цар. 19:16). Иисус занимает все эти три положения (Мф. 13:57; Ин. 18:37; Евр. 3:1). Он Тот, кто помазан Богом на эти места (Лк. 4:18).

Иисус правит и священствует с небес, а не на земле: «Если бы Он оставался на земле, то не был бы и священником...» (Евр. 8:4). Иисус—священник на небесах, восседающий по правую руку от престола Божьего (Евр. 8:1), где Он теперь царствует надо всем (Еф. 1:20–22; 1 Пет. 3:22). Пророк Захария писал: «Он... примет славу, и воссядет, и будет владычествовать на престоле Своём; будет и священником на престоле Своём, и совет мира будет между тем и другим» (Зах. 6:13). Царство и священство Иисуса, которые Он получил, когда вознёсся и воссел по правую руку от Бога, будут продолжаться до Его второго пришествия. Тогда Он откажется от Своего владычества (1 Кор. 15:22–28). У Него не будет ни владычества, ни священства на земле.

Имя и звание «Иисус Христос» встречается

в сочинениях Павла семьдесят девять раз. Эти же слова в обратном порядке, «Христос Иисус», употреблены девяносто раз. Первый вариант подчёркивает Его личность как Спасителя Христа. Второй вариант указывает на Его обязанности Христа Спасителя. Наверное, не следует слишком большое значение приписывать порядку слов.

«Волею Божией» (1:1)

Словами «**волею Божией**» Павел подтверждал, что Бог избрал его апостолом. Ни он сам, ни люди не назначали его апостолом. Это важно, потому что назначившие сами себя лжеапостолы активно действовали, обманывая других (2 Кор. 11:13). Павел был подлинным апостолом, будучи назначен на это место откровением Иисуса. Он был апостолом по благодати Божьей, а не благодаря своим личным достоинствам или человеческому выбору (1 Кор. 15:10).

«Воля Божия» [θέλμα, *фелема*] играет главенствующую роль в основных событиях на протяжении всей истории. Тот факт, что что-то совершается согласно Божьей воле, не означает, что Он заставил это произойти. Когда люди поступают праведно и повинуются Богу, Они исполняют Его волю (1 Ин. 3:22). Он не принуждает нас исполнять Его волю; но когда мы посвящаем себя служению Ему, Он действует через нас (Рим. 15:32; 2 Кор. 8:5; Фил. 2:13).

Как Бог избирал других великих людей до их рождения (Суд. 13:5; Ис. 49:1; Иер. 1:5; Лк. 1:13–17), так Он и Павла избрал апостолом до его рождения. Павел писал: «Бог избра[л] меня от утробы матери моей и призва[л] благодатью Своей» (Гал. 1:15).

Между словами Павла о том, что он апостол «волею Божией», и его утверждением, что он был назначен Иисусом особым свидетелем (Деян. 26:16), нет противоречия. Назначение Павла Иисусом должно было соответствовать воле Отца, так как Он пришёл исполнить Его волю (Ин. 5:30).

«И Тимофей, брат» (1:1)

Как человек, играющий важную роль в Новом Завете, **Тимофей** упомянут двадцать четыре раза. В первом стихе Павел говорит, что Тимофей шлёт приветствия, что, вероятно, указывает на то, что Тимофей знал некоторых колоссян. Павел упоминает его в содержащих приветствия первых строках посланий 2 Коринфянам, Филиппийцам, Колоссянам, 1 Фессалоникийцам, 2 Фессалоникийцам и Филимону. Упо-

минание о нём говорит о том, что он был с Павлом, когда писалось данное послание. Павел не говорит о нём в письме ефессянам, хотя это послание, по-видимому, было написано примерно в то же время, что и другие тюремные послания.

«Тимофей» (Τιμόθεος, *Тимофеос*) означает «чтущий Бога» или «тот, кто чтит Бога». Отец Тимофея был греком, тогда как его мать, Евника, была уверовавшей еврейкой (Деян. 16:1). Его мать вместе с его бабкой Лоидой с детства учили его Писанию, оказав огромное влияние на его религиозную жизнь (2 Тим. 1:5; 3:15). Павел преподавал ему слово Иисуса и был ему примером в учении, жизни и противостоянии преследованиям (2 Тим. 2:2; 3:10, 11, 14). Тот факт, что Павел называл его «сын мой» (1 Тим. 1:18; 2 Тим. 1:2; 2:1), может означать, что Павел крестил его. Поскольку Тимофей был из Листры, он мог видеть, как Павла побивали камнями во время его первого миссионерского путешествия (Деян. 14:19; 2 Тим. 3:11).

Упоминание имени Тимофея никоим образом не подразумевает, что он помогал в написании посланий Павла. Тимофей учился у Павла, а не наоборот (2 Тим. 2:2). Называя себя апостолом и не называя так Тимофея, Павел подчёркивал, что он один занимал своё уникальное положение. У Тимофея не было таких же полномочий, какие были у апостола.

В посланиях филиппийцам и Филимону Тимофей после первого стиха уже больше не упоминается как имеющий отношение к посланию, которое написал Павел. Однако во вступительной части письма колоссянам Павел продолжает употреблять местоимение «мы», таким образом до стиха 9 приобщая к написанному и Тимофея. Слово «нас» в стихе 13 относится не только к Павлу и Тимофею, но и к колоссянам. В стихе 23 Павел переключается на личное местоимение «я». Далее в письме Павел снова употребляет местоимения «мы» и «нас» (Кол. 1:28; 4:3), возможно, подразумевая Тимофея; однако Павел мог употребить эти слова и в редакционном смысле, имея в виду только себя.

Высокое мнение Павла о Тимофее видно в его высказывании «Ибо я не имею никого равно усердного, кто бы столь искренне заботился о вас» (Фил. 2:20). Это можно истолковать в двух смыслах. Либо больше никто из тех, кто общался с Павлом, так искренне не заботился о своих братьях христианах, либо больше никто так не заботился о филиппийцах, как Тимофей. Вероятно, Павел имел в виду последнее.

При подготовке второго миссионерского путешествия, в Антиохии, между Павлом и Вар-

навой вышел спор по поводу того, брать ли с собой Марка, двоюродного брата Варнавы, в путешествие, целью которого было повторное посещение общин, которые они основали во время своего первого путешествия. В результате Варнава, взяв с собой Марка, отправился на Кипр, а Павел взял с собой Силу и прошёл по Сирии и Киликии (Деян. 15:36–41). Когда Павел прибыл в Листру, он захотел взять с собой Тимофея. Чтобы приобрести расположение иудеев (1 Кор. 9:21) и иметь возможность проповедовать им евангелие, Павел обрезал Тимофея (Деян. 16:1–3).

Обрезание не требуется для спасения; для христиан оно необязательно (1 Кор. 7:18, 19; Гал. 5:6; 6:15). Апостолы и старейшины в Иерусалиме, движимые Святым Духом, постановили, что в соблюдении Моисеева закона и обрезании для христиан из язычников необходимости не было. Разногласия по этому вопросу возникли, ещё когда Павел был в Антиохии, и по их прибытии в Иерусалим споры продолжались (Деян. 15:1, 5, 24–29). Хотя Павел обрезал Тимофея, он не стал обрезать Тита (Гал. 2:3–5). Ситуация была другой. Церковь пыталась навязать Титу обрезание. Это было бы посягательством на свободу Тита и неверным знаком для остальных христиан, будто бы обрезание необходимо. Хотя это и не требовалось, Павел обрезал Тимофея, чтобы смыть «пятно» общения с необрезанным язычником. Только так он мог действительно проповедовать иудеям.

Тимофей часто бывал спутником Павла, начиная со второго миссионерского путешествия и до конца жизни Павла. Хотя он был родом из Малой Азии, он, по большей части, участвовал в европейском служении Павла, которое началось, когда Павел был призван войти в Македонию (Деян. 16:9, 10). Последнее упоминание о Тимофее содержится либо во 2 Тим. 1:2, либо в Евр. 13:23, где говорится: «Знайте, что брат наш Тимофей освобождён, и я вместе с ним, если он скоро придёт, увижу вас». Если Тимофей был в то время с Павлом, то это может свидетельствовать о том, что Послание к евреям написал Павел. После этого о Тимофее больше ничего не известно. В раннехристианской литературе его имя не упоминается.

Здесь, а также во 2 Кор. 1:1; Флм. 1 и Евр. 13:23 Павел называет Тимофея **братом**. Перед этим словом стоит определённый артикль *ὁ*, *хо*, как бы особым образом выделяя его (в Евр. 13:23 к слову «брат» добавлено «наш»). Определённый артикль с таким же значением употреблён перед словом «брат» при упоминании о Кварте (Рим. 16:23), Сосфене (1 Кор. 1:1) и Аполлосе

(1 Кор. 16:12). В 1 Тим. 1:2 и 2 Тим. 1:2 Павел назвал его «сыном», от греческого слова τέκνον (*тектнон*, «дитя, ребёнок»). Его привязанность к Тимофею отражена в выражениях «истинный сын» и «возлюбленный сын».

Павел не назвал Тимофея «собратом апостолом», так как он не имел апостольских полномочий Павла. В Новом Завете слова «брат» и «братья» (от ἀδελφός, *аделфос*) употребляются по отношению к кровным братьям (Мф. 4:18; 12:47; Деян. 1:14; 12:2; Гал. 1:19), людям, принадлежащим к одной нации или народности (Деян. 2:29; 3:17, 22; 7:2; 9:17) и духовным братьям—братьям во Христе (Деян. 9:30; 10:23; 21:20; Рим. 14:10).

Слово «брат» это не звание; это указание на взаимоотношения. Считалось, что все христиане связаны между собой одинаковыми родственными узами как братья во Христе (Гал. 3:26–28); но это не подразумевало, что у них были одинаковые обязанности, дарования или полномочия (Рим. 12:6–8). Исходя из того факта, что последователи Христа являются братьями, лидеры не должны носить особых титулов, которые бы отделяли их от остальных учеников (см. Мф. 23:8–10).

Ананий назвал Павла «брат Савл» ещё до того, как его грехи были смыты (Деян. 22:16). Некоторые из этого (и из того факта, что Павел назвал Иисуса «Господом»; Деян. 9:5; 22:8; 26:15) заключили, что Павел получил новое рождение, когда Иисус явился ему на подступах к Дамаску. В одной Библии с комментариями сделана сноска к Деян. 9:5 следующего содержания: «Стихи 3–9 описывают обращение Павла за пределами города Дамаска... Ананий называет Павла “брат Савл” (ст. 17). Ананий считает Павла возрождённым верующим (Ин. 3:3–5)».

Во многих случаях Пётр и Павел называли «братьями» иудеев, которые не были христианами (Деян. 2:29; 3:17; 7:2; 13:15, 26, 38; 22:1; 23:1, 5, 6; 28:17). Ананий обратился к Павлу как к брату *иудею*, а не как к брату *христианину*. Павел ещё не был крещён, чтобы стать чадом Божьим, и ещё не получил Святого Духа (Деян. 9:17). Ответить Иисусу, назвав Его «Господом», было недостаточно (Мф. 7:21; Лк. 6:46). Ананий научил его, как призвать имя Господа, чтобы его грехи были смыты.

Павел назвал Тимофея «братом», потому что тот был не только духовным братом Павла, но также и братом христиан в Колоссах и во всём мире. Он и других христиан называл «брат», в том числе Кварта, Сосфена и Аполлоса (Рим. 16:23; 1 Кор. 1:1; 16:12). Слово «брат»

в этих случаях не было употреблено Павлом в смысле кровного родства, звания или положения в церкви.

НАХОДЯЩИМСЯ В КОЛОССАХ ВЕРНЫМ БРАТЬЯМ (1:3а)

²Находящимся в Колоссах святым и верным братьям во Христе Иисусе: ³благодать вам и мир от Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа.

Пожалуй, нельзя привести существенной причины, почему Павел употреблял разные термины, когда писал церквям. Он обращался к братьям в Фессалониках, Коринфе и Галатии, называя их «церквями». В своих посланиях римлянам, филиппийцам, колоссянам и эфесянам он назвал их «святыми». Термин «церковь» означает организованную группу христиан, тогда как слово «святые» относится к отдельным людям, которые составляют эту группу. Возможно, он употребил слово «святые», чтобы придать своим письмам более личный характер.

«Находящимся в Колоссах святым и верным братьям» (1:2а)

Слово **святые**—по-гречески ἁγίοι (*хагиой*). Глагол, образованный от корня этого слова (ἀγιάζω, *хагиадзо*), означает «отделять» для особой цели. В случае христиан это значит быть отделённым от порочных дел мира для служения Божьим целям. Святыми являются не особые люди внутри христианского общества, которые были канонизированы, а все последователи Иисуса (Деян. 26:10; Рим. 8:27; 12:13; 2 Кор. 13:13; 16:2; 2 Кор. 1:1; Еф. 1:1)—те, кто отделил себя от мирской жизни (2 Кор. 6:17). Они были призваны из тьмы в царство Христа и в чудный свет Божий (Деян. 26:18; Кол. 1:13; 1 Пет. 2:9). Употребление слова «святые» относится к их призванию, а не к безгрешности их поведения. Павел назвал членов общины в Коринфе «святыми» (1 Кор. 1:2) несмотря на тот факт, что у некоторых членов этой церкви были большие проблемы с духовностью, пониманием учения и нравственностью.

Павел не обращался к двум отдельным группам, называя одну «святыми», а другую «верными братьями». С обоими этими выражениями употреблён только один артикль (**τοῖς, тойс**), что означает, что это не две разные группы, а одна и та же группа, описанная двумя разными способами.

Роберт Братчер и Юджин Найда пишут:

Форма греческого текста требует, чтобы слово «святые», как и слово *верные*, рассматривалось как прилагательное, определяющее слово *братья*, поскольку со всей фразой употреблён один артикль: «святым и верным братьям».

Такое же правило действует в Ин. 3:5. где один предлог «от» (ἐξ, *экс*) во фразе «от воды и Духа» говорит о том, что здесь подразумевается одно рождение, а не два. Одно рождение включает два элемента—«воду и дух».

Иоанн не ставит второй предлог «от» (*экс*) перед «Духом», как он бы сделал, если бы описывал два разных события. Один предлог *экс* описывает одно событие. Эту однородность затем окончательно подтверждает слово *геннефе*, стоящее в аористе сослагательного наклонения страдательного залога, что буквально значит «единожды рождённый» от воды и Духа...

Эти факты, вместе взятые, должны предостеречь от любых попыток увидеть в Ин. 3:3–5 указание на два крещения или рождения (после естественного рождения), а именно, на «водное крещение» и последующее «крещение Духом» или на предшествующее «возрождение» оправдания и последующее «крещение Духом» освящения...

Человек духовно рождается только один раз—«от воды и Духа».

Греческое слово, означающее **верный**, **πιστοί** (*пистой*), образовано от того же корня, что и существительное «вера» (**πίστις, пистис**) и глагол «верить» (**πιστεύω, пистьюо**). Его употребление в качестве прилагательного для описания последователей Иисуса не означает, что это слово всегда должно быть связано с христианами. Раб может быть верен своему хозяину (Мф. 24:45; 25:21, 23), работник своему работодателю (Лк. 12:42; 1 Кор. 4:2), человек своим обязанностям (Лк. 16:10) и христианин Христу (Деян. 16:15). О Боге и Иисусе сказано, что Они верны (1 Кор. 1:9; 2 Фес. 3:3), так же как и определённые люди, которые служат Богу (Кол. 1:7; 4:7, 9; 1 Тим. 1:12; Евр. 3:5; 1 Пет. 5:12; Отк. 2:13). На греческом это слово употребляется в Тит. 1:6 в упоминании о детях, верных и послушных родителям—в характеристике семьи отвечающего всем необходимым требованиям старейшины.

Братья в Колоссах были «верными». Возможно, Павел называет их «верными», чтобы показать свою уверенность в них и поддержать их в их христианской жизни. Смысл включает-

ся в том, что они были верны Иисусу, потому что свою веру полагали в Нём и с усердием следовали Его заповедям. Они неумолимо, непоколебимо и непрестанно служили Иисусу.

Они были «братьями», потому что все они были духовными детьми Бога (Гал. 3:26). Они стали частью одной и той же семьи, войдя в Христа и облёкшись в Него в крещении (Гал. 3:27). Хотя «святые» и «братья»—слова мужского рода, они подразумевают и братьев и сестёр; они едины во Христе (Гал. 3:28), члены Его одного тела (1 Кор. 12:13). Мы, христиане, должны понимать, что мы все связаны родственными узами. Мы члены одной семьи, и, таким образом, у нас есть общая связь, которая сплачивает всех нас.

Быть **во Христе** означает быть в одной духовной среде. Иисус ввёл понятие пребывания в Нём (Ин. 6:56; 14:20; 15:1–7). Павел использовал это понятие пребывания «во Христе» в своих сочинениях (Рим. 8:1; 1 Кор. 15:18; 2 Кор. 5:17; Кол. 1:4, 28; 2:5).

Колоссяне «были во Христе», потому что их вера побудила их креститься «во Христа» (Рим. 6:3; Гал. 3:27). Те, кто входит в Христа через крещение, имеют «всякое духовное благословение» (Еф. 1:3), что предполагает «прощение грехов» (Еф. 1:7), «благодать» (2 Тим. 2:1) и «жизнь вечную» (1 Ин. 5:11). В Еф. 2:13 сказано: «А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки кровью Христа». Люди, которые находятся вне Иисуса, отделены от Христа; они пребывают без надежды и без Бога (Еф. 2:12).

Хотя это послание было написано христианам в **Колоссах**, оно предназначается также и другим (4:16). Послания Павла были одобрены апостолом Петром, и к ним следует относиться с таким же уважением, как и ко всем остальным вдохновенным Писаниям (2 Пет. 3:15, 16). Они содержат наставления для всех христиан всех времён. То, что написал Павел, есть заповедь Иисуса (1 Кор. 14:37).

«Благодать вам и мир от Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа» (1:3a)

Павел пишет: «**Благодать вам и мир**»,— что схоже с приветствиями в большинстве его других посланий. «Благодать»—это греческое приветствие (в светском греческом оно обычно употребляется в форме инфинитива: *χαίρειν*, *хайрейн*), а «мир»—это еврейское приветствие. «Благодать» (*χάρις*, *харис*)—это обаяние, привлекательность и благосклонность, которой

обладает или которую проявляет человек и которая используется теми, кому она дарована. В Писании слово «благодать» употребляется в пяти значениях:

1. Обходительность или обаяние (Лк. 4:22; Кол. 4:6).
2. Одобрение или благосклонность (Лк. 1:30; Деян. 2:47).
3. Дары (2 Кор. 4:15; 8:4).
4. Благодарность и признательность (Лк. 17:9; 1 Кор. 15:57; Кол. 3:16; 2 Тим. 1:3).
5. Благосклонность, незаслуженная, но щедро даруемая (Рим. 3:24; Еф. 2:8).

В Евангелиях от Матфея и Марка слово *харис* не встречается, но в Евангелии от Луки оно употребляется восемь раз, в Евангелии от Иоанна четыре раза и сто раз в посланиях Павла.

В Септуагинте (LXX) словом *харис* переведено еврейское слово חַן (*хен*), которое выражает обладание благословениями, дарованными высшим по положению. Оно может употребляться для обозначения милостивой благосклонности и доброты Бога, проявляемой к людям (Рим. 15:15), или незаслуженной благодати, даруемой Им грешникам (Еф. 2:8). Разрыв между человеком и Богом был преодолен благодатью.

Иисус даровал благодать (Рим. 5:15) всем через Свою кровь (Еф. 1:7), которую Он пролил на кресте. Получить эту благодать можно через веру (Рим. 5:2)—веру, исполняющую Божью волю (Иак. 2:24). Спасение даруется по Божьей благодати (Еф. 2:8, 9) и не может быть достигнуто заслугами человека. Хотя Иисус приобрёл спасение для Своих людей (Мф. 1:21), это спасение может быть получено лишь через послушание Ему (Евр. 5:9). В Своей смерти Он предал Себя в руки других; с Его стороны это не было работой, направленной на обретение спасения. Таким же образом, и нам необходимо предать себя в руки другого для того, чтобы креститься в Его смерть (Рим. 6:3) и получить прощение грехов (Деян. 2:38). Благодать во Христе (2 Тим. 2:1) начинает действовать, когда грешник крестится во Христа. Омовение возрождения обретается в смиренном подчинении, а не в праведных делах человеческих заслуг (Тит. 3:5–7). Таким образом, спасение обеспечивают смерть и жизнь Иисуса (Рим. 5:9, 10).

В своём приветствии колоссянам Павел не подразумевал незаслуженную благосклонность, которая приносит спасение. Они его уже получили. Скорее, он желал им, чтобы они каждый

день получали благословения от их милостивого Создателя, который позаботится об их физическом и духовном благополучии. Христианство не только включает в себе получение благодати для спасения, оно также включает в себя постоянную жизнь в избытке (Ин. 10:10), которая даёт здоровое насыщение душе. Такую благодать Павел желал им получить от Бога.

Павел также упоминает о **мире от Бога**. Еврейское слово, означающее «мир» — שָׁלוֹם (*шалом*), что подразумевает процветание благодаря Божьим благословениям. В греческом слово мир — εἰρήνη (*эйрене*). Мир включает в себя согласие, ничем не нарушаемое благополучие, свободу от душевных тревог и духовный покой без раздоров и внутренней борьбы. Иисус даёт мир Своим последователям. Это не такой мир, какой даёт этот мир (Ин. 14:27); нельзя также сказать, что это мир без горестей (Ин. 16:33).

Это письмо написано христианам, которые уже обрели мир с Богом, примирившись с Ним через Иисуса. Об этом мире говорится в Кол. 1:20–22, но в данный момент не это заботит Павла. Он просто желает своим братьям, чтобы для них продолжался мир, который следует за примирением с Богом,—то есть мирного и безмятежного сердца в беспокойном мире

Как христиане мы должны молиться о «жизни тихой и безмятежной» (1 Тим. 2:2) и в своих молитвах все наши заботы возлагать на Бога (1 Пет. 5:7). В результате «мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдет сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе» (Фил. 4:6, 7). Чтобы нам иметь мир Божий, наши помыслы и поступки должны соответствовать тому, что Бог ждёт от нас (Фил. 4:8, 9). Павел желал, чтобы к колоссянам пришли благодать и мир от Бога, их единственного настоящего источника.

К концу своего приветствия Павел прибавляет **от Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа**. В большинстве рукописей слова «и Господа Иисуса Христа» отсутствуют (см. ВП, МБО, РБО, СЕО, СЖ, СП), что делает стих 2 единственным случаем в вводной части посланий Павла, когда Отец упоминается без прибавления «и Иисус Христос». Слово «Бог» может относиться ко всему понятию Божества. Бог это не только Отец, это также Иисус (Ин. 1:1) и Святой Дух (Деян. 5:3, 4б). Здесь, как и в большинстве случаев в Новом Завете, слово «Бог» относится не только к Отцу, но также к Иисусу и Святому Духу. Христиане могут называть Бога «наш Отец», подразумевая происхождение и заботу. Как ребёнок обязан своим существова-

нием и заботой о себе своему отцу, так все люди обязаны Богу своим существованием и удовлетворением всех своих нужд—как физических, так и духовных. Но христиане могут называть Его «Отец *наш*» в особом смысле. Павел иногда употреблял фразу «*Отец наш*», главным образом в своих приветствиях. Иисус наставлял Своих учеников обращаться к Богу «Отец наш». Часто Иисус называл Бога «Отец ваш» (как в Мф. 5:16, 45).

ДЛЯ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ИЗУЧЕНИЯ: «ВО ХРИСТЕ»

Важное понятие пребывания «во Христе» используется, в основном, Павлом. (Помимо его посланий, оно встречается в Ин. 15:2–6; 1 Пет. 3:16; 5:14; 1 Ин. 1:5; 2:5, 27, 28; 3:6; 5:11; Отк. 14:13). В Кол. 1 и 2 Павел употребляет выражения «во Христе» и «в Нём» для описания качеств Иисуса и той связи, которую имеют с Ним христиане.

- Имеющие духовную связь во Христе (1:2, 4, 28).
- Его поддерживающая сила (1:7).
- Его полнота в удовлетворении нужд всякого творения (1:19).
- Духовная сфера, в которой христиане должны ходить и укрепляться (2:6, 7).
- Полнота Его Божества (2:9).
- Полнота христиан в Нём (2:10).
- Духовное обрезание, которое Он даёт в крещении (2:11).

В других своих сочинениях Павел употреблял фразы «во Христе» и «в Нём» для описания тех, кто был духовным последователем Иисуса благодаря своей связи с Ним. Это были члены различных общин, или христиане; они были «во Христе», или «в Господе».¹

«Во Христе» мы имеем всякое духовное благословение (Еф. 1:3). Эти благословения включают в себя:

1. Искупление (Рим. 3:24; Еф. 1:7)
2. Прощение (Еф. 1:7; Кол. 1:14).
3. Вечную жизнь (Рим. 6:23; 2 Тим. 1:1; 1 Ин. 5:11).
4. Освящение (1 Кор. 1:2).
5. Благодать (1 Кор. 1:4; 2 Тим. 1:9; 2:1).
6. Превращение в новое творение (2 Кор. 5:17).
7. Примирение (2 Кор. 5:19).

¹Рим. 12:5; 16:3, 7, 9, 10; 1 Кор. 3:1; 4:10; 2 Кор. 1:21; Гал. 1:22; 3:28; Еф. 1:1, 3, 4; Фил. 4:1, 2, 21; 1 Фес. 2:14; 3:8.

8. Объявление праведным (2 Кор. 5:21).
9. Приближение к Богу (Еф. 2:13).
10. Спасение (2 Тим. 2:10).

Как мы можем быть «во Христе»? Человек, который «во Христе», может иметь все Его духовные благословения. Поскольку это так, то в таком случае необходимо ответить на два важных вопроса. Первый: «Как человек входит в Христа?» Ответ Павла: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» (Рим. 6:3); «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3:27). Крестившиеся во Христа должны сначала услышать евангелие (Ин. 6:45), уверовать (Мк. 16:15, 16), покаяться (Деян. 2:38) и исповедать Иисуса Господом (Деян. 8:37; Рим. 10:9, 10). Второй вопрос: «Как крестившийся может знать, что он по-прежнему во Христе?» Ответ дают строки, написанные Иоанном: «А кто соблюдает слово Его, в том истинно любовь Божия совершилась: из этого узнаём, что мы в Нём» (1 Ин. 2:5); «И кто сохраняет заповеди Его, тот пребывает в Нём, и Он в том» (1 Ин. 3:24a).

ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

Апостолы, избранные посланцы Иисуса (1:1)

Павел начинает своё письмо к колоссянам с заверения их в том, что он апостол Иисуса Христа. Иисус некоторым даровал стать апостолами (Еф. 4:11), но не все являются апостолами (1 Кор. 12:28, 29). Эти люди занимали особое место в церкви.

(1) *Апостолы были хранителями истины.* Апостолы не только были важны для ранней церкви, они также важны для нас по причине их особого учения и полномочий, которые дал им Иисус. Он подготовил апостолов, обучив, наставив и послав проповедовать (Мк. 3:14).

(2) *Церковь должна созидаться на апостолах, так как они являются её основанием* (Еф. 2:20). Они приняли учение от Святого Духа (Еф. 3:5). Если кто-либо вздумал бы проповедовать иное учение, на том было проклятие небес (Гал. 1:8, 9).

(3) *Учения апостолов предназначены и для нас.* Иисус пояснил деятельность апостолов в Своём поручении им (Мф. 28:19, 20):

- Они должны были научить все народы.
- Они должны были учить людей соблюдать всё, что Он повелел им.
- Его учения и повеления предназнача-

лись всем народам до окончания христианской эры.

Апостолы, оставившие после себя писания, сделали это для того, чтобы сохранить учение, которое они приняли, чтобы и после их смерти люди могли узнать, что было открыто им (2 Пет. 1:15; 3:1, 2). Написанное ими следует воспринимать как «заповеди Господни» (1 Кор. 14:37). Мы, христиане, должны с вниманием относиться к тому, как мы строим на основании Христа, которое положили апостолы (1 Кор. 3:10).

Апостолам была передана вся истина. Они должны были проповедовать эту истину всем народам. Современная церковь обязана ограничивать свои учения лишь тем, чему учили апостолы. По новому завету апостолы и пророки являются частью основания (Еф. 2:20), на котором должны строить все христиане.

Учитель, подобный Тимофею (1:1)

Тимофей был братом во Христе и соратником для Христа так же, как были соратниками Павел и Аполлос (1 Кор. 3:3, 4) и как должны быть все христиане. У Тимофея не было ни полномочий, ни чудесных даров апостола. Включив его в приветственную часть своего послания к колоссянам, Павел показал своё одобрительное отношение к Тимофею как к соратнику. В наше время учителя принадлежат к той же категории, что и Тимофей, так как они должны свои учения брать у вдохновенных мужей, которые написали Новый Завет.

(1) *Подобно Тимофею мы принимаем учение от апостолов.* Павлу учение передал Иисус через Святого Духа (Гал. 1:11, 12; Еф. 3:5). Тимофей узнал истину, которой должен был учить, от Павла (2 Тим. 2:2). Мы также должны обращаться к апостолам и другим авторам Нового Завета, если хотим узнать учения Иисуса, ходатая нового договора и источника новозаветных заповедей (Евр. 2:10; 12:2, 24). Через Него Бог передал нам Своё откровение для христианской эры (Евр. 1:1, 2).

(2) *Подобно Тимофею мы должны тщательно отслеживать то, чему мы учим других.* Соратники Павла должны были с таким же вниманием подходить к тому, чему они учили, как Иисус и апостолы. Павел писал Тимофею, что оставил его в Эфесе для того, чтобы тот мог наставить неких людей не учить «иному» (1 Тим. 1:3). Иаков писал: «Не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению» (Иак. 3:1). В Судный день Иисус скажет некоторым отойти от Него, хотя они пророчествовали Его именем (Мф.

7:22, 23).

Иисус учил только тому, что передал Ему Отец (Ин. 7:16; 8:26; 14:10, 24). Он ничего не делал и ничего не говорил по Своей инициативе; Он говорил лишь те слова, которые Отец передал Ему. Святой Дух также учил лишь тому, что Он принял от Иисуса. Иисус сказал о Нём: «Не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит» (Ин. 16:13б).

Апостолы с таким же старанием передавали другим только ту истину, которая была дана им. Павел писал: «Отвергнув скрытные постыдные дела, не прибегая к хитрости и не искажая слова Божия, а открывая истину, представляем себя совести всякого человека пред Богом» (2 Кор. 4:2).

Весть, которую Иисус передал апостолам через Святого Духа, была в точности тем, что Отец хотел открыть нам. Теперь, когда у нас есть учение, которое было с такой тщательностью передано через апостолов, мы должны проявлять такую же скрупулёзность и не изменять того, что они сообщили нам через Писание. Искажающие Писание делают это к своей собственной гибели (2 Пет. 3:15, 16).

Верные братья (1:2)

Павел считал, что колоссяне верны Господу (1:2). Он написал это письмо, чтобы предупредить их о лжеучениях (2:8–23). Не только учителя должны быть осмотрительными с тем, чему они учат, но также все христиане должны проявлять осмотрительность в том, во что они верят и что принимают от учителей.

Из-за обманчивых учений мы можем стать неверными. Во 2 Фес. 2:10–12 Павел написал о вводящей в заблуждение лжи, которая могла навредить тем, кто верил ей. А христианам, которые ими не обмануты, лжеучения не навредят. Чтобы не быть уведёнными с пути истинного, христиане должны любить истину (2 Фес. 2:10), которую можно познать, пребывая в слове Иисуса (Ин. 8:31, 32). Истина находится в

Иисусе (Ин. 1:14, 17; Еф. 4:21).

О лжеучителях, которые будут учить «пагубным ересям», предупреждал и Пётр (2 Пет. 2:1). Давая наставления эфесским старейшинам, Павел сказал, что среди них появятся люди, которые будут провозглашать искажённые учения (Деян. 20:29–31). Чтобы не быть сбитыми с пути истинного, христиане должны испытывать все учения (1 Ин. 4:1).

Один из печальных эпизодов в Ветхом Завете связан с молодым пророком из Иудеи, который был послан Богом доставить послание Иеровоаму, царю Израиля (3 Цар. 13:1–25). Бог велел ему не пить и не есть в том месте, куда он доставит послание, и возвращаться другой дорогой, а не той, которой он пришёл.

Он доставил послание Иеровоаму. Тот предложил ему остаться, подкрепиться и получить вознаграждение. Он ответил, что Господь запретил ему делать это.

Об этом запрете услышал один пророк-старец. Он последовал за молодым пророком и сказал ему: «И я пророк такой же, как ты, и ангел говорил мне словом Господним, и сказал: “Вороти его к себе в дом; пусть поест он хлеба и напьётся воды”. Он солгал ему» (3 Цар. 13:18).

Молодой пророк поверил лжи, и это привело к трагедии. По пути домой его убил лев. От него требовалось, чтобы он верил только тому, что сказал ему Бог, а не словам другого, даже если было сказано, что это было послание от ангела.

Каждому христианину следует проявлять осмотрительность и исполнять лишь то, что Иисус открыл в Новом Завете. Если будете жить противно его учениям, то результатом будет осуждение вместо спасения. Христиане обязаны повиноваться тому, чему учил Иисус через вдохновенных мужей, записавших Новый Завет. Все христиане должны следовать примеру ранней церкви, «постоянно пребыва[вшей] в учении апостолов» (Деян. 2:42).