

Суть вопроса (1:16, 17)

Дэвид Ропер

Мы подошли к последнему разделу вступительной части письма Павла к римлянам. В соответствии с форматом переписки того времени, оно начиналось с (1) имени автора (1:1а), (2) нескольких слов о получателях (ст. 7а), (3) приветствия (ст. 7б) и (4) выражения благодарности (ст. 8). Прежде чем приступить к основной части письма, Павлу остаётся ещё одно: обозначить его тему. Наш предыдущий урок мы завершили разбором стиха 1:15: «Итак, что касается меня, я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме». Продолжая мысль о благовествовании, Павел пишет:

Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых, иудею, потом и эллину. В нём открывается правда Божия от веры в веру, как написано: «Праведный верой жив будет» (ст. 16, 17).

Этот отрывок, Рим. 1:16, 17, настолько важен, что этим двум стихам мы посвятим весь урок. Они служат мостом между вступлением и основным текстом письма. По отношению к вступлению союз «ибо» (греч. *gar*) связывает стих 16 с предыдущими стихами. Павел говорил своим читателям, что хочет пойти в Рим; теперь он объясняет, почему для него так важно

благовествовать там. Что касается основного содержания письма, то эти стихи закладывают фундамент для всего, о чём Павел намеревается сказать дальше. В следующих пятнадцати с половиной главах мы увидим, как он развивает темы, обозначенные им в 1:16, 17.

Отрывок содержит несколько значимых терминов, но самые важные из них—эти три: «благовествование», «вера» и «правда». Ранее я говорил, что изучать слова мы будем по мере их появления в тексте. Настало время ближе присмотреться к этим трём терминам. Я не скажу всего, что можно сказать об этих словах, но того, что скажу, будет достаточно, чтобы приготовить вас к тому, в каком смысле апостол употребляет их в последующих главах.

НЕОБХОДИМОЕ СРЕДСТВО: БЛАГОВЕСТВОВАНИЕ (1:16, 17)

Разбор текста

В стихах 14, 15 и 16 трижды употреблено местоимение «я». В стихе 14 Павел говорил «я должен». В стихе 15—«я готов». Теперь же, в стихе 16, он говорит «я не стыжусь»: «Ибо я не стыжусь благовествования Христова» (ст. 16а). Слово *эпасхиномай*, переведённое «стыжусь», означает «чувство стыда за совершённый»

ное действие» (Вайн).

Заверение Павла, что он не стыдится благовествования, может показаться нам довольно странным. Мы можем удивляться, как можно стыдиться истории о распятом Христе. Тем не менее, некоторые стыдились евангелия тогда и стыдятся его сегодня. Хорошим комментарием к первой части Рим. 1:16 служит 1 Кор. 1:23, где Павел пишет: «...мы проповедуем Христа распятого—для иудеев соблазн, а для эллинов безумие». Тот факт, что мир считал крест безумием, иллюстрирует одна древняя картина. На ней изображён висящий на кресте Иисус—но не с человеческой головой, а с ослиной. И внизу подпись: «Иудей Алекс поклоняется своему богу».

Подобное высмеивание, возможно, заставило бы некоторых христиан понурить голову—но только не Павла. Он повсюду смело благовествовал о кресте. Почему? Потому что благовествование есть «сила Божия ко спасению» (Рим. 1:16б; выделено мной—Д.Р.). От греческого слова *динамис*, переведённого как «сила», происходят знакомые нам термины «динамо», «динамичный», «динамит».

Одно слово, которым можно кратко охарактеризовать римское правительство,—это *сила*. Казалось, могущественная Римская империя будет стоять вечно, а её армии непобедимы. Жителям Рима постоянно напоминали о силе Рима: торжественные шествия полководцев по улицам в ознаменование побед, тысячи мужчин и женщин из завоёванных стран в рабстве у римлян и императоры, требующие поклонения себе. Вот в такую среду Павел шлёт весть о Божьем всевластии (Бартон).

Хоть римляне и гордились своим могуществом, они оказались бессильны остановить нравственное загнивание, разрушавшее их империю. Они были бессильны превратить мужчину, жестокого по отношению к своей семье, в любящего мужа и отца. Только Бог имеет такую силу.

Евангелие было «сила Божия ко спасению» (выделено мной—Д.Р.). Слово «спасение» (*соте́рия*) главным образом означает «избавление». Оно употреблялось в смысле военной победы или медицинского исцеления. У Павла оно означает избавление от вины, практики, силы и вечных последствий греха.

В исходном тексте перед словом «сила» нет определённого артикля.¹ У Бога есть и другие

¹Это не означает, что благовествование (евангелие) является лишь одной из нескольких сил «ко спасению».

выражения силы: Его сила (*динамис*) оживлять открылась в воскресении Иисуса (ст. 4), а Его созидательная сила (*динамис*) видима в Его творении (ст. 20). Однако что касается спасения, то здесь Божьей силой является *благовествование*—не какое-то воображаемое сверхъестественное «озарение» через Святого Духа, а благовествование, или евангелие.

Бог задумал, чтобы эта сила была доступна «всякому верующему» (ст. 16в). Евангелие—для всех (см. Мф. 28:18–20; Мк. 16:15, 16; Деян. 1:8). Его универсальность Павел подчёркивает словами «во-первых, иудею, потом и эллину» (Рим. 1:16г). Словом «эллин» здесь обозначен грекоговорящий языческий мир. В понятие «всякий» входили иудеи совместно с язычниками.

Хочу вкратце остановиться на том, почему Павел сказал «во-первых, иудею, потом и эллину» (выделено мной—Д.Р.). Этим он вовсе не хотел сказать, что иудеев Бог считал лучше или важнее язычников. В главе 2 (ст. 9, 10) он дважды использует эту фразеологию, но тут же подчёркивает, что «нет лицепрятия у Бога» (ст. 11). В 10:12а он говорит, что «нет различия между иудеем и эллином, потому что один Господь у всех».

Высказывание Павла отражает несколько исторических фактов. Иудеи были особым народом, через который Бог запланировал привести в мир Мессию. Мессия (Христос) был иудеем, Он жил и умер на иудейской территории Палестины. Вследствие многовековых отношений между Богом и иудеями иудеям первым была предоставлена возможность принять или отвергнуть Мессию и Его царство. Его царство (церковь) было учреждено в столице иудейского мира, в Иерусалиме, и первая проповедь евангелия была возведена иудеям. Даже когда евангелие из Палестины распространилось на языческий мир, обычно вначале благовествовали иудеям, жившим в том или ином районе, а уж потом язычникам. Павел сказал иудеям в Антиохии Писидийской: «Вам первым должно было быть проповедано слово Божие, но как вы отвергаете его... то вот, мы обращаемся к язычникам» (Деян. 13:46).

В словах «во-первых, иудею, потом и эллину» мы можем усмотреть ещё одно указание на желание Павла содействовать общению между этими двумя элементами в римской церкви. Кой Ропер пишет: «“Во-первых, иудею”»: Павел хочет довести до сознания язычников, что иудеям отведена особая роль в Божьем плане. “Потом и эллину”»: Павел хочет, чтобы иудеи знали, что Бог включает эллинов, язычников, в Свой план

спасения человечества».

Я ещё раз подчёркиваю, что эти два термина символизируют всех людей во всём мире. Евангелие—для всех. Это единственная надежда человечества на спасение.

Разъяснение термина.

В разборе Рим. 1:1 я высказал несколько замечаний относительно слова «благовестие», а теперь настало время углубить наше понимание. Для Павла этот термин был особым. Из девяти случаев его употребления в Новом Завете Павел использует его семьдесят раз.

Как было отмечено ранее, слово, переводимое как «благовестие», «благовествование», «евангелие» (*эуангелион*),—это сложный греческий термин, соединяющий в себе слово со значением «хороший», «благой» (*эу*) и слово «новость», или «весть» (*ангелион*). Его основной смысл—«хорошая новость». В русском языке принято говорить «благая весть».

На протяжении всех лет существования слова *эуангелион* его употребление менялось, но при жизни Павла его общее значение было «добрая (благая) весть». В быту оно обозначало любую хорошую новость, но в Новом завете оно употребляется исключительно в значении доброй вести от Бога. В Евангельских повествованиях приход Мессии назван «евангелием» («благовестием»; ВП, СП) (Мк. 1:1). Иисус и другие проповедовали «Евангелие Царства» (Мф. 4:23; 9:35)—благую весть о том, что Мессия совсем скоро установит Своё царство (церковь). Людям передавалась благая весть о том, что есть надежда на решение их проблем» (см. Лк. 4:18).

В письмах «евангелие»—это благая весть о том, что Христос умер за наши грехи. Роберт Маунс выразил это следующим образом: евангелие—это «радостное возвешение Божьей искупительной работы в Христе Иисусе на благо человека, порабощённого грехом». Эта «благая весть» имеет два аспекта. «Исторический аспект» показывает *физические факты* смерти, погребения и воскресения Христа. Павел писал коринфянам:

Напоминаю вам, братья, Евангелие, которое я благовествовал вам... Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял: ... что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребён был, и что воскрес в третий день, по Писанию (1 Кор. 15:1–4).

Если мы проповедуем, что людям нужно сде-

лать для спасения, но при этом игнорируем смерть, погребение и воскресение Иисуса, то мы не проповедуем евангелие.

Евангелие имеет также «доктринальный аспект». Некоторые думают, что евангелие состоит только лишь из истории о кресте, однако Новый Завет неоднократно говорит о *покорении* благовествованию (2 Фес. 1:8; 1 Пет. 4:17; см. Рим. 10:16)—подразумевая, что евангелие содержит и повеления.

Доктринальный аспект евангелия сосредоточен в *духовной значимости* благой вести. Евангелие рассказывает нам, какую пользу мы можем извлечь из того, что Бог сделал для нас. Оно также подчёркивает тот эффект, который это должно возыметь на нашу жизнь (см. Фил. 1:27). В одном из предыдущих уроков я цитировал Д. Стюарта Брискоу, который отмечает, что, «куда бы [Павел] ни шёл, он везде возвещал истину, которую люди должны принять, обещания, которым они должны поверить, и повеления, которые они должны исполнять». Эти комментарии Брискоу напомнили мне о том, как первые американские проповедники излагали суть евангелия. Они говорили, что оно содержит следующее:

ФАКТЫ, в которые нужно уверовать: в частности—в смерть, погребение и воскресение Иисуса (см. 1 Кор. 15:1–4).

ПОВЕЛЕНИЯ, которым нужно подчиниться: включая веру, покаяние и крещение (Рим. 6:3–6, 17, 18).

ОБЕЩАНИЯ, которые будут принадлежать уверовавшим и подчинившимся: среди них прощение грехов, дар Святого Духа и обещание небес (см. Деян. 2:38; Кол. 1:23; Тит. 1:2).

Развитие мысли

Рим был помешан на силе, как, впрочем, и сегодняшний мир. Мы хотим быть сильнее, передвигаться быстрее и строить грандиозней—но даже почти через две тысячи лет никакая сила не сравнится с евангелием. Рассказ о кресте и сегодня представляет собой «Божью силу и Божию премудрость» (1 Кор. 1:24; см. ст. 23). По словам Джеймса Медоуза, это «Божий динамит, способный взорвать грех, традицию, язычество и беспомощность в сердцах людей».

Евангелие не только Божья спасающая сила; оно ещё Божья побудительная сила. Иисус сказал: «И когда Я вознесён буду от земли [на крест], всех привлеку к Себе» (Ин. 12:32; см. ст. 33). Ещё евангелие—это Божья преобразующая сила. Тысячи и тысячи жизней измени-

лись, когда мужчины и женщины откликнулись на повествование о Божьей любви (см. 2 Кор. 5:17). Рассказывают о человеке, который настолько изменился, что один из его работников сказал: «Это же совсем другой человек! Внешность та же, а внутри совершенно новый!»

Евангелие настолько важно, что мы не смеём «пренебрегать им, игнорировать его, изменять его, извращать его... или отказываться слушать его» (Ропер). Оно по-прежнему Божья сила—Его единственная сила—ко спасению. Сегодня некоторые озабочены тем, чтобы найти новые способы привлечения людей в церковь. Кой Ропер пишет: «Что бы ни привлекало людей в церковь, никто не спасётся, пока и если мы не будем проповедовать *евангелие*, а они—повиноваться ему». Евангелие по-прежнему является Божьим средством для большого грехом мира. Если мы не будем возвещать его всем, кого знаем, они погибнут!

Может такое быть, что, в противоположность Павлу, мы стыдимся благовествования? Многие из нас никогда не признаются, что стыдятся его, но не случается ли, что мы стесняемся рассказать друзьям о своей вере в Иисуса? Боимся учить их, потому что можем потерять как друзей? В одной американской версии Библии Рим. 1:16 переведено так: «Я *горжусь* благовествованием!» (выделено мной—Д.Р.). Да поможет нам Бог всегда гордиться благовествованием—и поступать в соответствии с ним!

ОБЯЗАТЕЛЬНОЕ ТРЕБОВАНИЕ:

ВЕРА

(1:16б, 17)

В стихе 16 Павел подчёркивает, что благовествование есть «сила Божия ко спасению всякому *верующему*» (выделено мной—Д.Р.). Важность веры подчёркивается также в стихе 17: «В нём [благовествовании] открывается вся правда Божия от *веры* в *веру*, как написано: “Праведный *верой* жив будет”» (выделено мной—Д.Р.). Прежде чем детально изучить стих 17, давайте присмотримся к словам «верующий» и «вера». В Римлянам слово «вера» и его производные употреблены Павлом около шестидесяти раз. Нам нужно понимать, что эти термины означают.

Разъяснение терминов

«Верить» по-гречески—*πιστῆύω*, а «вера»—*πιστις*. Отрицательная форма этого слова («неверие», «неверность») — *ἀπιστία* (см. Рим. 3:3; 4:20; 11:20, 23).

Πιστις и *πιστῆύω* родственны слову *пей-*

то, что значит «убеждать». Их корневое значение—полностью убедиться. Эти слова не указывают на объект веры или убеждения: его должен подсказывать контекст. Поэтому «вера» может означать «твёрдо держаться мнения». Как мы увидим, в таком смысле это слово употреблено в Рим. 14:2, 22, 23. Однако чаще Павел и другие новозаветные авторы термин «вера» употребляют в значении «вера в Бога, или в Христа, или во что-либо духовное». В Римлянам Павел настаивает, что эта вера—обязательное требование для спасения.

Спасаящая вера требует участия разума, сердца и воли. Она требует *разума*, потому что основывается на знании, полученном в результате свидетельства. В Рим. 10 Павел упоминает «слово веры», которое он проповедует (ст. 8), а потом говорит: «Итак, вера—от слышания, а слышание—от Слова Божьего» (ст. 17). Спасаящая вера приходит, когда узнаёшь об Иисусе.

Вера требует *сердца*, потому что верующий принимает то, что он слышит, и готов положить на это. Вайн отмечает, что в Новом Завете «верить» означает «быть уверенным, доверять, ... твёрдо надеяться, полагаться». Когда мы действительно верим в Иисуса, мы полагаемся на то, что Он сделал, а не на что-либо, что сделали мы сами. Мы доверяем не себе, а Ему.

И, наконец, спасающая вера требует *воли*. Важнейший аспект упования на Иисуса, а не на себя,—это твёрдая решимость поставить Его волю выше собственной. Используя терминологию Павла, можно сказать, что верующие должны «покориться праведности Божией» (10:3). Проще говоря, спасающая вера включает в себя послушание от сердца (см. 6:17). Сказать иначе, веру нельзя назвать спасающей, если верующий не готов повиноваться. Хотя в Послании к римлянам Павел делает акцент на вере, он не обходит вниманием и послушание (см. 1:5; 2:8; 5:19; 6:16, 17; 15:18; 16:19, 26).

В *Теологическом словаре Нового Завета* Рудольф Балтман пишет, что одно из значений слова *πιστῆύω*—«повиноваться». Евр. 11 подчёркивает, что верить—значит повиноваться, как и в [Ветхом Завете]. Павел... тоже показывает, что верить—значит повиноваться». Балтман также отмечает, что *πιστις* «включает в себя веру, послушание, доверие, надежду и верность», и добавляет, что «вера имеет своим результатом послушание как признание божественного акта благодати и суда на кресте».

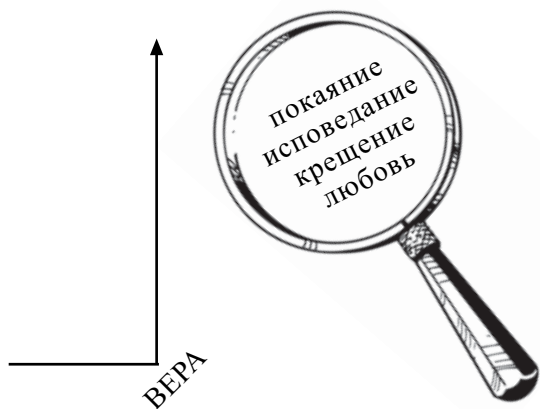
Тесная связь между словами «верить» и «повиноваться» видна в том факте, что иногда эти

термины употребляются взаимозаменяемо. Можно процитировать несколько таких мест (см. Ин. 3:36; ср. Евр. 3:19 и 4:6), но давайте сосредоточим наше внимание на двух примерах из Послания к римлянам. В 1:8 Павел говорит, что *вера* римских христиан известна во всём мире, а в 16:19—что они известны своей *покорностью*. В 10:16 он отмечает, что не все *послушались* благовествования, и указывает, что в этом исполнилось пророчество Исаии о том, что многие не *поверят* слышанному.

Хочу повториться: спасающая вера затрагивает и разум, и сердце, и волю. В любом отдельно взятом тексте акцент будет стоять на одном, двух или всех трёх этих элементах. Какой аспект (или аспекты) веры фигурирует в данном конкретном отрывке, определяется контекстом.

Назвав три элемента спасающей веры, спешу добавить две мысли. Во-первых, хотя слово «вера» в разных текстах может употребляться с разными оттенками, это всегда *вера*. Отметив, что *πιστις* включает в себя «уверование, повинование, доверие, надежду и верность», Балтман заключает: «но это прежде всего вера в Христа».

На моём курсе по Римлянам в Абилинском христианском колледже брат Дж. Д. Томас подчеркнул этот момент иллюстрацией на классной доске. Он начал рисовать мелом линию, потом резко поменял её направление и, указав на поворот, сказал: «Будем считать, что эта точка символизирует момент обращения, спасения». Он пометил эту точку словом «ВЕРА» и продолжил: «Если рассмотреть эту веру под увеличительным стеклом, то можно увидеть знакомые нам составляющие: покаяние, исповедание, крещение и любовь».



Затем он выдержал эффектную паузу и, постучав по слову «ВЕРА», добавил: «Но никогда не упускайте из виду, что это прежде всего

вера». Полный смысл этого утверждения станет ясен в ходе нашего дальнейшего исследования.

Во-вторых, мы должны понимать, что спасающая вера фокусируется не на том, кто имеет её, и не на свидетельстве, которое породило её. Она фокусируется на *Иисусе*. Вера «зиждится на вести, но, будучи верой в весть, она есть также вера в личность, о которой эта весть» (Балтман). Более полно мы поговорим об этом в другом контексте, однако важно, чтобы вы понимали это при изучении Послания к римлянам.

Прежде чем покончить с разбором слова «вера», заметьте, что *πιστις* (и родственное *πιστος*) может означать «верный». В этом смысле оно употреблено в Рим. 3:3, где указывается, что неверие людей не может уничтожить Божью верность. Это может показаться странным, поскольку мы обычно думаем, что «иметь веру» и «быть верным»—два разных (хоть и родственных) понятия. Но присмотритесь к значениям слова «верный»: одно из них—«заслуживающий полного доверия», то есть «тот, кому можно вполне верить».

Хочу также указать, что *πιστις* иногда означает основную часть учения, центром которого является вера в Иисуса Христа. В этом случае перед словом *πιστις* часто употребляется определённый артикль (в русском отсутствует). Так, мы читаем в Деяниях, что «из священников очень многие покорились вере» (6:7б) и что Павел увещевал учеников «пребывать в вере» (14:22). У нас нет явного примера такого употребления *πιστις* в Послании к римлянам, но вам следует учитывать такую возможность.

Разбор текста

Теперь давайте посмотрим, как слова «верующий» и «вера» употребляются в стихах 16 и 17. В середине стиха 16 говорится, что евангелие (благовествование Христово) есть «сила Божия ко спасению всякому верующему». Не сила Божия ко спасению всякому соблюдающему закон Моисея, живущему добропорядочной жизнью или совершающему добрые дела, а сила Божия ко спасению всякому *верующему*.

В стихе 17 Павел развивает свои мысли о важности веры. Стих начинается так: «В нём [в благовествовании] открывается правда Божия от веры в веру». Слово, переведённое «правда», может иметь разные значения, включая «быть правым пред Богом» и «праведное/правильное житие». Однако сейчас мы сосредоточимся на фразе «от веры в веру».

В греческом тексте буквально сказано: «изнутри [эκ] веры внутрь [εἰς] веры». Коммента-

риями к этой фразе исписано множество страниц, но, думается, нет никакого смысла приводить всё разнообразие версий и оттенков. Свои главные мысли Павел всегда выражает прямо. Мы спасаемся на основании веры. Значит, можно сказать, что праведность Божья (то есть когда человек «прав пред Богом») происходит «от» (в результате) веры. В то же время Павел не хочет, чтобы его читатели думали, что если они христиане, то вера больше не важна. Спасаящая вера должна вести человека «в веру», то есть в образ жизни, основанный на вере и являющийся результатом веры (см. 2 Кор. 5:7). СП так выражает эту идею: «...праведными через веру с начала и до конца» (выделено мной—Д.Р.).

Чтобы подкрепить свою мысль, Павел цитирует ветхозаветный отрывок: «Как написано: “Праведный верой жив будет”» (Рим. 1:17б). Это цитата из Авв. 2:4. И снова учёные расходятся в интерпретации того, в каком смысле употребил Павел эту цитату. Означает ли сказанное, что верующий будет жив (духовно) или же что христианину следует жить жизнью веры? Расхождение в этом вопросе иллюстрируется, в частности, переводами Библии РБО и ВП. В РБО последняя часть стиха 17 звучит так: «Кто праведен благодаря вере, тот будет жить»; а в ВП она переведена следующим образом: «А праведный получит жизнь и будет жить верой».

Первое впечатление—что слова «верой жив будет» говорят в пользу того, что Павел имел в виду такой стиль жизни, в основу которого положена вера. Однако и отрывок из Аввакума, и общий акцент в Римлянам подтверждают, что Павел подчёркивал ту мысль, что тот, кто уверует, будет иметь жизнь—духовную и вечную жизнь (см. Рим. 6:23б).

Прочтём стих у Аввакума: «Вот, душа надменная не успокоится, а праведный своею верою жив будет» (Авв. 2:4). Тема книги Аввакума—уничтожение халдеев (вавилонян). Бог сказал Аввакуму, что поднимет халдеев для наказания Иудеи. Аввакум удивился: ведь халдеи были нечестивей израильтян. Но Бог заверил Аввакума, что истребит халдеев, и сказал, по сути, следующее: «Не тревожься об этом. Доверься Мне!» В контексте последняя часть 2:4 означает: «Праведный доверится Мне, даже когда всё выглядит плохо (в отношении халдеев), и Я вознагражу его, сохранив ему жизнь». У.Дж.Дин так перефразировал 2:4: «Когда гордое, алчное царство разрушится, верные будут жить в безопасности». Павел, наверняка, знал первоначальный смысл этого стиха, но, будучи

водим Духом, он видел и более глубокий его смысл. В дни Аввакума вера гарантировала физическую жизнь, а в дни Павла она имела своим результатом духовную жизнь.

Итак, мы отметили два возможных значения фразы «праведный верой жив будет», но стоит ли отдавать исключительное предпочтение одному из них? Поскольку Павел непосредственно перед этим сказал, что христианская жизнь *начинается* верой и *продолжается* в вере, то, возможно, этой цитатой он хотел подкрепить обе эти мысли. Нам важно знать, что «Божий план по наделению праведностью»—это «процесс, который начинается и продолжается по [нашей] вере» (Рим. 1:17б; англ. Библия в переводе Филлипса); «через веру с начала и до конца» (ст. 17б; СП).

Почему так важно понимать, что наше спасение «с начала и до конца» зиждется на вере—не на законе, делах или чём-то ещё, а на вере? Когда мы подойдём к главе 4, то увидим чудо, благословение и радость этой библейской истины!

ВАЖНЫЙ РЕЗУЛЬТАТ: ПРАВЕДНОСТЬ (1:17)

Теперь мы подходим к словам «правда» и «праведный»: «В нём [благовествовании] открывается вся *правда* Божия от веры в веру, как написано: “Праведный верой жив будет”» (ст. 17; выделено мной—Д.Р.). Здесь мы впервые встречаем слова «правда» и «праведный». Поскольку слово «правда» и его производные в этом письме Павел употребляет около семидесяти раз, то нам необходимо понимать смысл этого термина.

Разъяснение терминов

Большое количество слов этого ряда в Послании к римлянам приводит нас в замешательство. Это существительное *δικαιοσύνη*, что значит «праведность»,² встречающееся наиболее часто, плюс родственная ему форма *δικαιομα*, переводимая, в частности, словом «оправдание». Это глагольная форма *δικαιοο*, которая может означать «объявить праведным» и переводится в Библии словом «оправдать». Затем, есть ещё форма, которая может быть прилагательным или наречием (*δικαιος*) и означать

²Это слово в СБ часто переводится словом «правда», которое в Библии означает то же самое, что и «праведность»; см. современные переводы (*прим. перев.*).

«праведный», «праведно» или «справедливый», «справедливо». Среди других выделим отрицательную форму (*адикиа*), что значит «неправда», или «неправедность». Для примера можно прочесть Рим. 3, где мы находим всё многообразие перевода этого слова: «праведный», «(не)правда», «несправедливый», «оправдывать(-ся)», «оправдание», «оправдывающий(ся)», «праведность». Все эти формы имеют один корень и являются переводом так же однокоренных греческих слов.

Чтобы лучше понять смысл этой группы родственных слов, давайте остановимся на слове «праведность». Посмотрите на греческие термины с этим значением и родственные слова, и вы увидите, что у них общий корень *дик*. Все они образованы от *дикэ*, одно из значений которого — «правый». Вспомните слова «быть правым», «правота». О слове «правый» мы поговорим далее, в увязке с термином «праведность (правда)».

Слово «праведность» («правда») иногда употребляют, говоря о Божьей сущности (см. «праведность Его» в Рим. 3:25, 26). По отношению к *Богу* слово «праведность» означает «*правильное бытие*». Это *абсолютная правота*. Бог полностью и всецело прав во всём, что Он Собою представляет и что Он делает. Божья правда—это выражение Его святости. Так как Он свят, Он не может быть равнодушным к греху или относиться к нему несерьёзно. Его праведное естество требует наказания греха. (Мы обсудим это, когда подойдём к главе 3).

По отношению к *людям* слово «праведность» может также применяться в двух смыслах. Оно может употребляться в смысле *праведной жизни*. В 1 Ин. 2:29 и 3:7, 10 говорится об *исполнении правды*, а в Отк. 19:8 упоминаются «праведные *поступки* святых» (выделено мной—*Д.Р.*). Поэтому можно сказать, что в каком-то смысле те, кто стремится жить правильно, могут называться «праведными».³ Однако, поскольку ничью жизнь нельзя назвать совершенной, эта «праведность» *относительна*. Даже когда мы прилагаем все усилия, мы всё равно согрешаем и лишаемся славы Божьей (Рим. 3:23). Поэтому Павел делает вывод: «Нет праведного ни одного» (ст. 10).

Контраст между «правотой» Бога и «непра-

вотой» людей составляет внутреннюю напряжённость главной вести Послания к римлянам. Эту напряжённость можно выразить словами из 3:26: как может Бог быть «праведным» и при этом «оправдывающим» тех, кто *не* прав, (поступая с ними так, *как если бы* они были правы)? Разрешение этой проблемы отражено во втором смысле, как слово «праведный» можно применить к людям. Это самое важное употребление слова «праведность» в Римлянам. В этом смысле оно означает быть *в правильных отношениях* с Господом. Я считаю, что именно об этом говорится в 1:17.

Продолжая наше исследование, мы увидим, что Павел провозглашает удивительную истину: если человек уверует, то Бог будет *считать его* правым, хотя этот человек и *не* прав. Обратите внимание на 4:3: «Поверил Авраам Богу, и это *вменилось ему* в праведность» (выделено мной—*Д.Р.*). Хотя Авраам и *не был фактически* праведным, когда он поверил Богу, Бог стал относиться к нему так, *как если бы* он был праведным. В разных переводах это выражено разными словами: «это было зачтено ему как праведность» (ВП), «признал это за праведность» (РБО), «объявил его праведным» (СЖ). Об этой «праведности» мы можем думать как о *праведности «вменённой»*.

Более подробно мы остановимся на этих мыслях позже. А пока просто помните эти три варианта употребления слова «*правда/праведность*», которые мы только что обсудили.

По отношению к Богу:

Правильное бытие, абсолютная правота.

По отношению к людям:

Правильное житие, относительная правота.

Правильные отношения (с Господом),

вменённая (зачтённая) праведность.

Разбор текста

Прежде чем завершить этот раздел, давайте посмотрим на употребление слова «*правда*» («праведность») в 1:17. «В нём [благовествовании] открывается правда Божия от веры в веру, как написано: “Праведный верой жив будет”». Я считаю, что в этом стихе слово «*правда*» означает Божье решение считать людей *как бы* праведными. Эта «*правда*» названа «*правдой Божьей*», потому что она идёт от Него. Текст подчёркивает, что она «открывается» в благовествовании: об этой правде мы можем узнать только через проповедь евангелия.

В дальнейших уроках мы поговорим, *как* именно жертва Иисуса позволяет Богу считать

³Это относится только к находящимся в правильных отношениях с Богом. Библия никогда не называет «праведным» неверующего, какими бы высокими ни были его моральные устои.

грешников праведными, когда они уверуют в Христа и подчинят Ему свою жизнь. А пока давайте просто возрадуемся той истине, что Бог считает нас праведными. Если у вас здоровая совесть, то вы должны сознавать свои недостатки, даже когда вы изо всех сил стараетесь искоренить их. Разве не замечательно, что, несмотря на вашу неправедность, Бог будет относиться к вам как праведным благодаря Своему Сыну? Хвала Богу за эту удивительную истину!

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Рим. 1:16, 17 называют одним из самых глубоких и лаконичных высказываний о христианстве из когда-либо написанных. История свидетельствует, что эти стихи оказали такое сильное влияние на Мартина Лютера, что он изменил свой взгляд на христианство. Поэтому их заслуженно можно считать той исходной силой, которая положила начало движению Реформации. Прочтите их внимательно и задумайтесь над чудесными истинами, которые они открывают. Они могут изменить и вашу жизнь!

ПРОПОВЕДНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Другим названием для этого урока по Рим. 1:16, 18 может быть «Займёмся делом». Если вы предпочитаете излагать материал стих за стихом, не углубляясь в изучение слов, то вот

краткий план, взятый у Уоррена Уирсби с некоторыми изменениями: (1) Источник евангелия: это благовествование Христово (ст. 16а); (2) Действие евангелия: это сила Божья (ст. 17б); (3) Результат евангелия: это сила Божья ко спасению (ст. 16в); (4) Предназначение евангелия: оно для всех верующих (ст. 16г, 17). Можно также прочитать дополнительную проповедь о трёх фразах от первого лица «я должен», «я готов» и «я не стыжусь» в Рим. 1:14–16.

«[Когда “предал их Бог”, Он] перестал держать лодку, и течение подхватило её».

Фредерик Луи Годе,
Комментарий к Римлянам

«Когда Бог отворачивается от человека, это ведёт к его деградации—физической, нравственной, интеллектуальной и [духовной]».

Джеймс Бертон Коффман,
Комментарий к Римлянам

«Проповедник Джонатан Эдвардс (1703–1758) прославился своей проповедью “Грешники в руках разгневанного Бога”. Какой бы страшной ни была эта концепция, куда страшней быть грешниками, которые уже *больше не* в руках любящего Бога!»

Из книги *Практическая Библия*,
комментарий к Римлянам