

# Восстановление и искупление

Дейтон Киси

“**В** то время... Я буду Богом всем племенам Израилевым, а они будут Моим народом” (ст. 1). Эти слова связывают главу 31 с дискуссией, начавшейся в главе 30. Фраза “всем племенам Израилевым” (Иудея и Израиль; ст. 27; 30:3) относит нас к тому времени, когда между Богом и Его народом существовали счастливые отношения. Важно то, что это заявление передано было в один из самых мрачных периодов истории Иудеи. Государство должно было неминуемо пасть, но Иеремия мог пророчески заглянуть за пределы завоевания и плена и увидеть возвращение, восстановление и искупление Божьего народа.<sup>1</sup>

В тридцать первой главе, вершине книги Иеремии и, возможно, кульминационной точке всего Ветхого Завета, слёзы пророка вдруг становятся слезами радости. Тёмная картина греха это всего лишь чёрный фон, на котором особенно рельефно и отчётливо выделяется это великое решение человеческой проблемы (Билл Бановски).

В стихах 3 и 4 мы читаем такие Божьи слова к Иудее: “...Любовью вечной Я возлюбил тебя... Я снова устрою тебя и ты будешь устроена, о дева Израилева...”

Эти проблески надежды, проявившиеся в Божьей вечной любви и раскаянии Его народа,

<sup>1</sup>Поскольку пленение будет продолжаться семьдесят лет, многие пленники не доживут до возвращения, но доживут их дети.

вылились в новый завет Бога с человеком. Контраст между мрачным положением Иудеи и яркой природой этой надежды заставляет пророка воскликнуть: “При этом я пробудился и посмотрел, и сон мой был приятен мне” (ст. 26).

Эту истину Иеремия открыл в самый мрачный из всех дней. Место откровения было местом мрака, бедствия и отчаяния. И вот среди ужаса всего этого жуткого времени Иеремия возвысил свой голос и запел; это была песнь вдохновения, и ключевыми в ней были слова: “Любовью вечной Я возлюбил тебя”.

Глава начинается с обращения Бога к Его прежним отношениям со Своим народом и обещанию (ст. 1–9). Она содержит одно из наиболее глубоких прозрений в Божью любовь. Далее следует картина радостного будущего (ст. 10–14), потому что покаяние позволило Иудее вернуться к Богу и на свою родину (ст. 15–22). Иеремии приятно осознать это обещание (ст. 23–30), и он делает заявление, касающееся нового завета (ст. 31–34) и приводит доказательство верности этих обещаний (ст. 35–40).

## ПРОШЛОЕ С ОБЕЩАНИЕМ (31:1–9)

Событие в стихе 2 нуждается в пояснении. Что подразумевается под тем, что Божий народ “нашёл милость в пустыне”, — исход из Египта или вавилонское пленение? Тео Лич считает, что слова “уцелевший от меча” относятся к избавлению от Вавилона, а не от Египта. Однако его объяснение фразы “нашёл ми-

**ОСНОВНЫЕ МОМЕНТЫ.** Тема: новый завет. Глава: “ключевая” глава книги. Ключевая истина: 31:3, Божья великая любовь.

лость в пустыне” можно посчитать натянутым.<sup>2</sup> Кроме того, стих 2 говорит о том, что народ “нашёл милость” (прошедшее время). В Вавилоне такого ещё не произошло, так как пленение ещё не закончилось. Кроме того, обратите внимание на слова “Иду успокоить Израиля”. Бог ещё не дал народу покоя от плена и только обещает это сделать. Все последующие стихи главы однозначно обещают покой именно от вавилонского плена, и в них Божье обещание излагается уже чётко в будущем времени (см., напр., ст. 8, 12, 13, 14, 16).

Египетские мечи утонули в Красном море. После этого Бог явил Свою милость Израилю, поведя его в землю покоя. Об этом и говорит стих 2. Такая точка зрения согласуется с контекстом, в котором Бог напоминает народу о Своей непреходящей любви. Он снова обещает прийти к ним на помощь, заявляя: “Я снова устрою тебя” (ст. 4).

Далее эти акты милосердия поясняются изумительной песней хвалы природе и благам Его любви (ст. 3–9).

*Его любовь вечна.* Бог говорит: “Любовью вечной Я возлюбил тебя” (ст. 3). Каждая часть этого заявления имеет волнующий смысл. “Я возлюбил тебя”. Творец и Господин неба и земли, Создатель человека и Великий Суший (Исх. 3:14) заявляет о Своей любви. “Я возлюбил *тебя*”. Бог возлюбил Иудею несмотря на её испорченность и идолопоклонство!

Кто может постигнуть масштабы Божьей любви? Павел говорит о том же, когда призывает христиан “постигнуть со всеми святыми, что есть широта и долгота, и глубина и высота” Божьей любви (Еф. 3:18).

Короче говоря, Бог заявляет, что возлюбил Свой народ любовью, которая не имеет ни начала, ни конца и которая не знает перемен. Он также добавляет: “[Я] простёр<sup>3</sup> к тебе благоволение”. Божья любовь простирается и притягивает нас разными путями.<sup>4</sup>

<sup>2</sup>Под словами “в пустыне” Лич понимает вавилонское пленение, однако кажется странным, что Иеремия вдруг использует здесь метафору, тогда как в других местах о пленении говорит прямо (29:1, 4, 22).

<sup>3</sup>Евр.: *машак* — “...притягивать к себе, Ис. 5:18... делать прочным, сильным, крепким... ухватиться”.

<sup>4</sup>Здесь... утверждается, что вечная любовь ведёт не только через триумф, но и через муки и что вся боль и все страдания каким-то образом находятся в пределах этой любви и служат для строительства жизни и очищения высокой и благородной цели. «[Я] простёр к тебе благоволение». По-

*Его любовь возвышает* (ст. 4). Бог говорит: “Я снова устрою<sup>5</sup> тебя”. Это заявление включает в себя всё, от крыши над головой до процветания, стабильности и безопасности. Бог обещает ещё больше. Его народ снова будет “украшаться”.<sup>6</sup> Бог

укрепит их (устроит их)  
удостоит их почестей (украсит их)  
усладит их (сделает их весёлыми)

*Его любовь обогащает* (ст. 5). “Урожай земледельца будет настолько велик, что они будут разводить виноградники и пользоваться<sup>7</sup> их плодами”.

*Его любовь притягивает* (ст. 6). Как только народ осознает Божью благодать и любовь, стражи на горе Ефрема (который когда-то воспротивился Богу и отверг Его место поклонения; 3 Цар. 12:25–33) призовут Израиль взойти на Сион к Господу. Такая любовь должна и сегодня притягивать нас к Нему (1 Ин. 4:19; Рим. 5:8, 9; 2 Кор. 5:14, 15).

*Его любовь восхищает и достойна того, чтобы рассказывать о ней и евангелизировать других* (ст. 7). Ключевые слова подчёркивают две стороны благ Божьей любви. Восхищение Его любовью со стороны Его народа раскрывается в таких словах: “Радостно пойте... славьте”.<sup>8</sup> Евангелизация подчёркивается в следую-

---

чему же тогда Ты, Боже, поражаешь нас, почему нам так тяжело, почему мы так страдаем?... Через боль Бог решительно, в силе любви слишком сильной, чтобы остановиться на полпути, ведёт к исполнению великой цели” (Морган).

<sup>5</sup>Евр.: *банах* — “...воздвигать, как дом... стены, укрепления... дать устойчивое жилище, и образно—дать благоденствие, Иер. 31:4; 33:7; 42:10; Пс. 27:5”.

<sup>6</sup>Евр.: *адах* — “...надевать украшения... украшать себя величавостью... Иез. 23:40... Иер. 4:30; Ос. 2:15”.

<sup>7</sup>Евр.: *кхалал* — Это слово обычно означает “профанировать, осквернять”. В 31:5 оно употреблено в смысле такого благоденствия, что некогда особенно изысканная пища теперь в таком изобилии, что стала обычной. Этот стих можно понять так: “использовать виноградник (который ранее был священным или посвящённым, Лев. 19:23) для общинных нужд, т.е. использовать его плоды для собственного питания, Втор. 20:6; 28:30; Иер. 31:5”.

<sup>8</sup>Евр.: *халал* — “...петь... особенно хвалу кому-то, отсюда восхвалять, прославлять, особенно Бога... Пс. 116:1; 144:2... (петь Богу должным образом), 1 Пар. 16:36; 25:3”.

щих фразах: “Восклицайте<sup>9</sup> пред главой народов” и “Провозглашайте<sup>10</sup>...и говорите: «Спаси, Господи, народ Твой». “Восклицайте” говорит об определённом настрое. Это не простая весть; это восторженное заявление, с которым нужно обращаться даже к главам народов! Использование слова “провозглашайте” добавляет идею повсеместного распространения вести; услышать её должны даже те, кто не очень в ней заинтересован.

Его любовь облагораживает (ст. 8, 9). Рассеянный пленный народ смешался со слепыми, хромыми и беременными. Их рыдания представляли собой печальное зрелище. Они пришли не только со слезами, но также с просьбами и молитвами, умоляя, чтобы кто-то их выслушал. И тут проявляется Божья любовь. Сказать, что Его деяния облагораживают,—это ничего не сказать. Они *зависели* от Него (10:23), но Бог сказал, что Он “поведёт”<sup>11</sup> их. Там, где они бы упали, Божья сила не допустит этого и поможет идти вперёд. Они исполнятся *решимости* (см. Гал. 6:9). Бог “поведёт”<sup>12</sup> их. Они будут *направляемы*. Бог обещает повести их “дорогой ровной”,<sup>13</sup> на которой они не “споткнутся”.<sup>14</sup> Он появился, и колебание превратилось в победоносную веру.

Они принадлежали Богу (ст. 9). Бог говорит: “Я—отец Израилю, и Ефрем—первенец Мой”.<sup>15</sup> Слепой, хромой, пленный и ищущий правосудия народ возвеличится, потому что у них есть любящий Отец—Господь.

---

<sup>9</sup>Евр.: *цахал*— “...сиять... высокий и чистый голос; отсюда ржать, как лошадь... Иер. 5:8; кричать от радости, выкрикивать (от радости)”.

<sup>10</sup>См. определение *шамеа* в сноске 3 на с. 4. Идея здесь—чтобы все услышали весть.

<sup>11</sup>Евр.: *йабал*— “...вести, приводить, напр. людей... носить, нести... быть несомым”.

<sup>12</sup>*Йалак* (второе “поведу” в ст. 9) считается тем же словом, что и *халак*— “идти, ходить по... проходить через или по какому-то месту... ходить с кем-то, приносить, Ос. 5:6”.

<sup>13</sup>Евр.: *йашар*— “...то, что правильно в собственных глазах... угодное самому себе... Втор. 12:25, 28... правильный, праведный, Иов. 1:1, 8; Пс. 10:7”.

<sup>14</sup>Евр.: *кашал*— “ковылять, чуть не падая, шататься, вместе опускаться, о том, кто вот-вот упадёт... спотыкаться... Лев. 26:37; Наум. 3:3... Иер. 31:9”.

<sup>15</sup>Относительно того, что Ефрем назван “первенец Мой”, см. Исх. 4:22, 23, где так говорится об Израиле. См. также Быт. 48:8–22, где Иаков дал Иосифу вдвое против того, что причиталось первенцу. Он дал своё особое благословение Ефрему, поставив его выше Манассии.

*Какая дань Божьей облагораживающей и возвышающей любви!*

## КАРТИНА РАДОСТНОГО БУДУЩЕГО (31:10–14)

Стихи 10–14 содержат яркие выражения Божьей заботы о Своём народе. Рассеянные соберутся снова. Хотя их грехи заставили Бога насильно выселить Израиль и Иудею из своих мест и отправить в чужие земли, Его вечная любовь приведёт их обратно. Он будет “охранять”<sup>16</sup> Свой народ, как пастух охраняет своё стадо (ст. 10). Широкий термин “охранять” в центр внимания ставит Божьи постоянные и терпеливые усилия сделать Свой народ таким, каким Он жаждет его видеть (см. Исх. 19:4–8; Лев. 11:44, 45; 19:2; 20:7; Иер. 13:11).

Бог “искупит”<sup>17</sup> и “избавит”<sup>18</sup> Иудею. Употребление двух почти одинаковых терминов подчёркивает Божьи многократные усилия. Он запланировал, заплатил цену и избавил этот народ из Египта, Ассирии и Вавилона. Возвращению на родину (2 Пар. 36:22, 23) и к Богу (Иер. 29:10–14) способствовала не их собственная сила, а Его милость и благодать.

Вследствие Божьей благодати на высотах Сиона будет радостное восхваление и торжество. Он благословит Свой народ *материально*—пшеницей, новым вином, елеем и молодняком в стадах и отарах (ст. 12). Он благословит их *лично* “жизнью”,<sup>19</sup> как в напоенном водой саду (Ис. 58:11; 27:2–6). В *социальном* плане Он благословит молодых и старых, позволив им вместе радоваться и утешаться. Стих 13 говорит: “...И переменю печаль их на радость, и утешу их, и обрадую их после скорби их”. *Духовное* благословение Богом Своего народа даст им основание для всего вышеперечисленного.

---

<sup>16</sup>Евр.: *шамар*— “...хранить, следить, охранять... часто о Боге, охраняющем людей... запастись, Исх. 22:6; также хранить, как милость, Дан. 9:4; Неем. 9:32”.

<sup>17</sup>Евр.: *надах*— “...отпускать... выкупать, заплатив определённую цену... освобождать, напр. из рабства, Втор. 7:8; 13:6; Иер. 15:21; 31:11”.

<sup>18</sup>Евр.: *гаал*— “...искупать, выкупать... нечто посвящённое Богу, Лев. 27:13, 15, 19, 20, 31... часто используется по отношению к Богу, избавляющему людей, и особенно Израиль, напр. из египетского рабства, Исх. 6:6; из вавилонского плена, Ис. 48:20”.

<sup>19</sup>Евр.: *нефеш*— “...дыхание... душа... то, чем живёт тело... жизнь, жизненный принцип... разум как место чувств, привязанностей и разных эмоций... желать и ставить цель, Быт. 23:8... понимание и способность думать, Пс. 138:14”.

численного. Душа священников питается “тук-ком”.<sup>20</sup> Неудивительно, что Бог мог сказать: “Народ Мой насытится благами Моими” (ст. 14).

### ПОКАЯНИЕ ДЕЛАЕТ ВОЗВРАЩЕНИЕ ВОЗМОЖНЫМ (31:15–22)

Прежде чем вернуться, нужно было понести бремя и произвести в себе некоторые перемены. Господь называет Раму (особое место) и Рахиль (особую личность), чтобы рассказать о Своей долгой драматической работе с этим народом. Рама относилась к колену Вениаминову (Иис. Н. 18:25–28) и в то время была местом заключения Иеремии (40:1; см. Ис. 10:29). У нас нет никаких доказательств того, что это одно и то же место, но, говоря о завоевании Иудеи Вавилоном, Господь связал их вместе.

Рахиль была матерью Вениамина (Быт. 35:18, 19). Она похоронена близ Вифлеема, который относился к колену Иудину (Суд. 17:7, 8). Поэтому пленённые были в каком-то смысле “детьми Рахили” (ст. 15).

Уникальную весть стихов 15–17 можно истолковать двояко. Из Мф. 2:16–18 мы знаем, что этот отрывок можно понимать как мессианский: Рахиль, мать-прародительница, оплакивает малых деток, убитых в резне, устроенной царём Иродом, когда тот пытался убить младенца Иисуса. Детьми Рахили метафорически названы убитые или уведённые в плен в дни Иеремии (“ибо их нет”; ст. 15); Рахиль олицетворяет иудейских матерей, оплакивавших трагедии, происходившие в тот момент.

Однако я считаю, что существует двоякое исполнение этого пророчества. Тот факт, что оно цитируется в Евангелии от Матфея, доказывает, что это мессианский отрывок. То, что он также соотносится с событиями в дни Иеремии, представляется очевидным благодаря двум высказываниям. Во-первых, стих 16 говорит: “И возвратятся они из земли неприятельской”.<sup>21</sup>

Во-вторых, в стихе 17 сказано: “И возвратятся сыны твои в пределы твои”. Дети в Мф. 2:16–18 никуда не возвратились. Они были

<sup>20</sup>Евр.: *дешен*—“...изобилие... богатство... о еде и питье, Иов. 36:16... переходит в образн. О духовных благословениях, Пс. 35:9... о праведных... энергичных, стойких” (Браун и др.).

<sup>21</sup>Тео Лич считает, что этот неприятель— *смерть*. Он указывает на 1 Кор. 15:25, 26, 50–57 как на доказательство того, что Иисус избавляет от смерти. Иисус действительно избавляет души от смерти, но это не объясняет, что такое “земля неприятельская”. Смерть не связывается с какой-то определённой землёй.

мертвы. Однако Иудея вернулась из Вавилона (как сказано в Ездre и Неемии). Пророчество согласуется с этим контекстом, потому что оно содержит Божье обетование восстановить Свой народ. Стих 18 тоже согласуется с этим контекстом, так как говорит о Ефреме, а это имя неоднократно называлось по отношению ко всем десяти коленам северного царства (Ос. 11:3, 12; 13:1, 12; Иез. 37:19). Ефрем, олицетворявший северные колена в ассирийском плену (4 Цар. 17), тоже плакал в раскаянии. Божьему народу нужно было развить в себе это состояние духа, чтобы Бог мог начать процесс восстановления и вернуть их на родину (31:18–20).

Ефрем был “наказан”<sup>22</sup> и теперь жаждал восстановления. Иеремия приводит замечательный перечень шагов, которые потребовались, чтобы сломить Израиль и привести его к покаянию. В стихе покаяние стоит первым, но произошло оно в последнюю очередь. В следующем перечне, основанном на стихе 19, указаны эти шаги и общий порядок событий, который был необходим для того, чтобы вернуть народ к Богу:

1. “Я был... вразумлён”<sup>23</sup> (глубокое внутреннее осмысление).
2. “Я был постыжён” (люди медленно и с трудом начинали стыдиться— 2:36; 6:15; 8:12; 12:13; 14:3; 15:9; 17:13; 20:11; 22:22).
3. “Я был смущён”<sup>24</sup> (следствие их стыда).
4. “Я... нёс бесславие”<sup>25</sup> юности моей” (понимание важности Его слова и путей— 6:10; 23:40; 24:9; 29:18). Постыжение принесло осознание бесславия, но сделало человека ненужным и презренным. И только простёртая Божья любовь сделала следующий шаг возможным.
5. “Я был обращён, я каялся”.<sup>26</sup> Частью

<sup>22</sup>Евр.: *йасар*—“...исправлять ударами или бичеванием... бранить, наставлять... поучать, увещивать... часто используется о наказании детей своими родителями... этот глагол... означает более суровое наказание”.

<sup>23</sup>Евр.: *йада*—“...видеть, осознавать, приобретать знание... знать... понимать... знать по опыту”.

<sup>24</sup>Евр.: *калам*—“...ранить... укорять, бранить... стыдить, обижать... быть обиженным... быть оскорблённым, опозоренным”.

<sup>25</sup>Евр.: *херпах*—“...насмешка, презрение... презренный человек или вещь”.

<sup>26</sup>Евр.: *нахам*—“...плакать, сокрушаться... утешать себя. Заявлять о горе или страдании”; “...сожалеть, чувствовать жалость... каяться в своих поступках” (Браун).

этого процесса была печаль, угодная Богу.

Сколько людей—подобно Израилю—слишком долго ждут, чтобы предпринять эти шаги? А что вы скажете о себе?

Стихи 20 и 21 говорят о тоске Бога и готовности протянуть руку Своему народу и направить их обратно домой. Бог очень хочет, чтобы они снова были достойны называться “дева Израилева” (см. 14:17; 18:13; Лк. 15:11–24). Каждая заблудшая душа, решившая, что возвращение невозможно, должна увидеть, что даже эти испорченные души смогли *ещё раз очиститься!* Источником славного преображения является Божья готовность “умилосердиться”<sup>27</sup> над всяким, кто спотыкается.<sup>28</sup>

### ПРЕКРАСНОЕ ОБЕЩАНИЕ (31:23–30)

Прекрасный образ возвращения пришёл к Иеремии во сне. Проснувшись, он сказал, что его сон был “приятен”<sup>29</sup> ему (ст. 26). Он обогатился щедростью Божьих обещаний. Даже в темнице он мог предвидеть славную победу!

---

<sup>27</sup>Евр.: *рахам*— “...быть мягким... любить, Пс. 117:2... основная идея—желание лелеять, утешать, иметь нежные чувства... относиться в высшей степени мягко и нежно”.

<sup>28</sup>Одно предложение в этом разделе трудно интерпретировать: “жена спасёт [букв. «обойдёт вокруг»] мужа” (ст. 22). Эта фраза, конечно, значима, но не следует уделять ей столько внимания, чтобы она затмила собой всё богатство содержания этой части главы. Вот некоторые возможные её значения: (1) Тео Лич полагает, что эти слова выражают “верность в любви” и что Израиль по возвращении прилепится к Богу. Проблема такого толкования: почему Бог скрывается под словом “муж”? (2) Некоторые высказывают мысль, что фраза означает “вести за собой”, и поэтому “нечто новое”, которое Бог сотворит, это то, что по Его новому плану женщина поведёт за собой, или будет учить мужчину (см. Деян. 18:24–26). (3) Иные придерживаются того мнения, что речь идёт об обращении, или изменении, уподоблении чему-то, так что во Христе мы станем одним (не будет ни иудея, ни эллина, ни мужчины, ни женщины— см. Гал. 3:26–28). (4) Ещё одна точка зрения, которую я предпочитаю, такова, что в новом плане Бога семья жены, Христос, будет везде ходить, защищать человека, вести человека (см. Лк. 1:30–35; Гал. 4:4, 5; 1 Тим. 2:15). Таким, несомненно, был новый план Бога, и он открывает путь к первому знакомству с новым заветом в стихах 31–34.

<sup>29</sup>Евр.: *ареб*— “...становиться чем-то, что даёт уверенность... возьми меня под Твою защиту, Пс. 118:122... быть сладким, приятным... Иез. 16:37”.

Бог сказал ему: “Я напою душу утомлённую и насыщу всякую душу скорбящую” (ст. 25).

Стихи 27, 31 и 38 начинаются со слова “вот”. Вслед за каждым из них идёт важная и легко понимаемая мысль. Весть стиха 27 открывает Иудее и Израилю дверь к благоденствию. Долгая пытка ужасом, грабежом и разрушением сменится новым планом “созидать и насаждать” (ст. 28; 1:10). Кроме внешнего благословения сделать прекрасным место, Бог обещал каждому человеку царство справедливости и праведности (ст. 29, 30; см. Плач. 5:7–22). В Иез. 18:1–32 замечательно описывается новое понимание, которое Бог даст Своему народу, когда они ещё ближе подойдут к покаянию и возвращению на родину.

Иеремия видел и ещё дальше. В следующем разделе говорится не только о Мессии, но и о Его скреплённом кровью завете, который будет существовать вовек (Евр. 13:20, 21).

### НОВЫЙ ЗАВЕТ В ПРОРОЧЕСТВЕ (31:31–34)

В этом широко цитируемом мессианском отрывке Бог открывает цель и условия *нового завета* для Израиля и Иудеи. Снова Бог начинает со слова “вот”,<sup>30</sup> что указывает на важность заявлений, которые должны последовать:

Вот, наступают дни,—говорит Господь,—когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними,—говорит Господь.—Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней,—говорит Господь.—Вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом. И уже не будут учить друг друга, брат брата и говорить: “Познайте Господа”, ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого,—говорит Господь,—потому что Я прошу беззакония их и грехов их уже не вспомню более” (ст. 31–34).

---

<sup>30</sup>Евр.: *хиннех*— “...и вот!... определённо, наверняка... обычно указывает на какую-то истину, либо только что утверждённую, либо только что осознанную... Здесь оно служит для предварения серьёзного или торжественного заявления, Исх. 32:34; 34:10; Ис. 7:14... помогает сделать рассказ впечатляющим и ярким, а читателю проникнуться удивлением или удовлетворением говорящего” (Браун и др.).

Т. К. Чейни отмечает:

Божья любовь нетленна, и Его выбор Израиля не может быть пересмотрен. Сама мера страдания Израиля является залогом того, что его Бог не оставит его надолго. Но как начать восстановление Израиля? Конечно, только новый завет может удовлетворить условиям проблемы—новый завет, написанный в сердце. Нечто сходное с этим вдохновляющим пророчеством периодически встречается и в более ранних главах (см. гл. 3:14–19; 16:14, 15; 23:3–8); но здесь пророк целиком поглощён тем славным будущим, которое одно только может спасти его от полного уныния.

Были две чёткие *причины* для нового завета. Во-первых, Израиль и Иудея “нарушили”<sup>31</sup> предыдущий завет. Непризнание Божьего Господства—повторяющийся бунт и непослушание—привели к тому, что старый завет потерял силу (Исх. 19:3–8; 20:1–7; Иер. 16:1–13). Во-вторых, нужен был *новый* завет, “не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда... выведе[л] их из земли египетской” (ст. 32; Евр. 1:1–4; 8:6–13). Согласно самой природе слова “завет”,<sup>32</sup> условия этого нового соглашения должны были иметь определённые требования к человеку и определённые обещания Бога.

Перед людьми были поставлены четыре требования:

1. *Знать закон*—“Вложу закон Мой во внутренность их” (ст. 33). Божье Слово—это пища для нашей души и нашего духа. С ним мы можем жить истинной и полной жизнью (см. Мф. 4:4; Ин. 10:10б; 2 Тим. 3:14–17).

2. *Любить закон*—“На сердцах их напишу его” (ст. 33; Ин. 14:15). Джеймс Смит пишет:

Тут новое духовное измерение. До сих пор Божьи законы писались на каменных плитах; отныне они должны быть написаны на сердце. При новом завете люди будут отвечать на Божью волю, руководствуясь внутренним побуждением, а не

внешним принуждением. Каждый человек, рождённый в Израиле, автоматически подпадал под Божий закон... Но в новозаветный Израиль, церковь Христа, можно войти, только добровольно подчинившись Божьим заповедям.

3. *Полагаться на Бога*—“Буду им Богом, а они будут Моим народом” (ст. 33; 24:7; 30:22; 32:38). Эта неоднократно повторяющаяся фраза указывает на две истины: Бог так хочет, и мы нуждаемся в Нём, потому что мы сами не можем давать направление своим стопам (10:23; Прит. 14:12). Без Него мы бессильны что-то сделать (Ин. 5:19, 30; 9:33; 15:5; Ис. 40:17).

4. *Жить*—“Все сами будут знать Меня, от малого до большого” (ст. 34). Слово “знать” (евр.: *йада*) Иеремия употребляет множество раз (см., напр., 1:5; 2:8; 6:27; 8:7). Они познакомятся с Богом, узнают Его опытным путём и глубоко полюбят. Это слово выражает связь и общение человека и Бога как тех, кто делает одно дело. В этом царстве все, от самого малого до самого большого, будут иметь такой статус (1 Кор. 12:13–22). В противоположность старой системе вступления в завет по факту рождения, при новом завете они сначала будут научены, а потом приведены к Богу (см. Ин. 6:44, 45; Евр. 11:6; Рим. 10:17; Мк. 16:15, 16; Мф. 28:18–20; Гал. 3:26, 27). Им не нужно будет учить знакомых или братьев, потому что все будут знать Бога (либо не будут под заветом). Им нужно будет знать Бога, чтобы поддерживать (а не просто *обрести*) связь с Ним.

Как отец, Бог намеренно добавил в этот новый завет Свои обещания. Он никогда не возлагает ответственность и не выдвигает требования без обещания щедрых наград! Какие же это награды нового завета?

Стих 34 говорит, что *грехи прощаются*. “Я прощу беззакония их” (см. Ис. 1:18–20; Евр. 7:18–28; 9:1–28; 1 Пет. 1:17–25).

В новозаветный Израиль человек входит не благодаря собственными силами достигнутой святости или достойным делам, а благодаря совершенной жертве чистого и непорочного Агнца. Главным недостатком старого завета была его неспособность предусмотреть совершенную жертву за грех. Всё время повторяющиеся жертвы Ветхого Завета послужили тенью и прототипом совершенной, один раз и навсегда принесённой жертвы... (Смит).

Стих 34 также говорит, что *грехи забы-*

<sup>31</sup>Евр.: *парар*—“...расколоть на куски... всегда используется иносказательно, как завет, Лев. 26:44... Иез. 17:16... делать напрасным... ни к чему не приводить... убирать”.

<sup>32</sup>Евр.: *берит*—“...завет, в основе лежит идея разрезания... поскольку была традиция, заключающая соглашение, проходить между разрезанными частями... Быт 15:9... Божье обещание, Ис. 59:21... Божьи уставы, которые Израиль должен был соблюдать, т.е. божественный закон”.

ваются. “Грехов их уже не вспомню более” (см. Ис. 43:25; 38:17; Мих. 7:19). Это одно из самых поразительных обещаний в благотворении Божьем! Чтобы конфликтующие стороны прочно примирились, требуется способность не только простить, но и забыть. Вытаскивание на свет запятнанного прошлого после исправления сигнализирует о проблемах в будущем! Согласно Рим. 5:1 и 1 Кор. 6:9–11, тот, кто *оправдан* перед Богом, — как будто никогда и не грешил. Чарльз Элликот поясняет:

С прошлыми нарушениями, хотя их неизбежные последствия могут продолжаться, [Бог] ведёт Себя так, будто их никогда не было, то есть они уже не отражаются на общении души с Богом. Он, говоря языком другого пророка, “изглаживает” грехи, пусть и принадлежащие к нестираемому и бесповоротному прошлому (Ис. 43:25; 44:22).

#### ДОКАЗАТЕЛЬСТВО ИСТИННОСТИ ЭТИХ ОБЕЩАНИЙ (31:35–40)

Для пленников эти драгоценные обещания были так широки по своим масштабам, так глубоки по заложенной в них радости и так высоки по искупительной важности, что Бог, казалось, мог ожидать ответ: “Да может ли это быть правдой?”

Бог ответил, что Его обещания Своему народу так же непреложны, как и Его “уставы”<sup>33</sup> (ст. 35, 36), управляющие движением солнца,

---

<sup>33</sup>Здесь использованы оба еврейских термина, *хок* (ст. 36) и *хукках* (ст. 35). Определение для них, в основном, одинаково: “...установленное или определённое... указ или повеление... Божий устав... закон, напр. небес, природы... вечный закон”.

луны и звёзд. Его верность так же безмерна, как “небо... вверху и основания земли” внизу (ст. 37). Божий народ *будет* возвращён, и Иерусалим *будет* устроен (ст. 38). Бог упоминает конкретные места, подлежащие восстановлению: “от башни Анамеила до ворот угловых” (ст. 38), “до холма Гарива, и... Гоаф[а]” (ст. 39). Всё, что должно быть восстановлено, “не разрушится и не распадётся вовеки”<sup>34</sup> (ст. 40; см. Зах. 14:10, 11; Неем. 3:28–31).

Всё, что будет устроено, будет “во славу Господа” (ст. 38) и “святыней Господа” (ст. 40). Возвращение зависело от покаяния. Восстановление требовало праведности. Не могло быть святой горы Сиона без *святых сердец в Израиле* (29:11–14). Люди должны быть благодарны за терпение их Создателя в плохие времена и за Его благодать восстановления благочестия. А где вы в этом процессе? Нуждаетесь ли вы в покаянии, чтобы в вашем сердце воцарилась праведность? Простил ли и забыл ли Бог ваши грехи? А может, вы так и не приблизились к Богу, хотя Он способен прощать? (Прочтите Ин. 14:6; 3:36; Евр. 11:6; Гал. 3:26–29).

---

<sup>34</sup>Вот ещё одно употребление еврейского слова *олам* (“вовеки”), которое означает “в течение определённой эпохи” — в течение эпохи Божьего завета с Израилем, переданного через Моисея. При Моисеевом законе Иерусалим будет существовать, отстроенный храм не разрушится и не будет ограблен. Однако позже — после того, как вступил в силу завет Христа — этот храм и Иерусалим подверглись разрушению. Сейчас мы живём не при Моисеевом законе, и связанные с ним обещания к нам не относятся. По той же причине мы сегодня не соблюдаем субботу. (См. обсуждение Иер. 17:19–27 на с. 28 и 51 выпуска “Иеремия, ч. 3”).