

«Колонка Божьих некрологов» (6:1-4)

Дэвид Ропер

Мы начинаем изучение нового раздела (см. план на с. 46). Мы разобрали «Осуждение» и увидели, что все согрешили и нуждаются в Божьей праведности. В следующем разделе, который мы назвали «Оправдание», Павел объяснил, как Бог вменяет людям праведность. Теперь мы готовы перейти к разделу «Освящение».

Диктуя Послание к римлянам, Павел, конечно же, не держал перед собой плана. В письме нет чётких границ между разделами. Он переходил от мысли к мысли, иногда возвращаясь к предыдущим темам, перед тем как начать новую. Поэтому между разделами нет чётких границ, но они как бы накладываются один на другой. Тем не менее, полезно рассмотреть, каким моментам Павел уделяет особое внимание в разных частях письма.

Несколько слов о новой теме

Итак, мы определили, что главы 6 и 7 представляют собой учение Павла об освящении. В ВП слово «освящение» встречается в этих главах два раза:

Ибо как вы представляли ваши члены в рабы нечистоте и беззаконию к беззаконию, так теперь представьте ваши члены в рабы праведности к *освящению* (6:19; выделено мной—Д.Р.).

Но теперь, будучи освобождены от греха и

сделаны рабами Богу, вы имеете свой плод к *освящению* и итог—вечную жизнь (6:22; выделено мной—Д.Р.).

Слово «освящение» не имеет широкого употребления. Несколько лет назад Гленн Уоллес проповедовал в Центральной церкви Христа города Клебурн, штат Техас. Во вступлении он сказал: «Сегодня я буду проповедовать об освящении. Все освящённые, встаньте, пожалуйста». Из более чем четырёхсот присутствовавших встали только один старейшина и один проповедник. Очевидно, большинство было не уверено, освящены они или нет.

Словом «освящение» переведено греческое *хагиасмос*, производное от *хагиос*. В 6:19, 22 вместо «освящения» многие переводы пишут «святые», «святость» (СБ; СЖ).

В языческих культах слово *хагиос* употребляли по отношению к тому, что *посвящалось* «богам». Со временем это слово приобрело общий смысл: «нечто отделённое». В отношении христиан оно означает быть «отделённым» Богом для Его святых целей.

В Новом Завете «освящение» (*хагиасмос*) употребляется в двух основных смыслах. Прежде всего оно означает, что Бог делает нас Своими детьми, отделяя от мира (см. Кол. 1:13, 14). Отсюда, каждый спасённый «освящён», каждый—«святая» (см. Рим. 1:7; 1 Кор. 1:2). Когда брат Уоллес попросил освящённых встать, подняться имели право все

присутствовавшие христиане.

Однако слово «освящение» в Новом Завете употребляется и в другом смысле. Оно может означать не только *божественное действие*, осуществляемое в момент обращения, но также и *ежедневный процесс*, происходящий в течение всей жизни. Автор Послания к евреям призывал своих читателей «стреми[ться] к миру со всеми и к освящению, без которого никто не увидит Господа» (Евр. 12:14; ВП). В тот момент, когда читатели Павла стали христианами, они были «отделены» Богом. А теперь они должны были *жить* как отделённые.

Именно в этом, втором, смысле мы употребляем слово «освящение» в нашем плане. Ричард Роджерс говорит, что оправдание—это когда человек *делается праведным*, а освящение—когда он *живёт праведно*. Р. Белл выразился иначе. Он говорит, что оправдание—это «божественная работа *для нас*», а освящение—«божественная работа *в нас*».

В Рим. 6 и 7 устанавливается *принцип* освящения. Главное внимание в этих главах уделяется ответу на вопрос «почему» в связи с освящением: почему христиане должны жить святой и освящённой жизнью. Позже, в главах 12—16, Павел остановится на *практике* освящения и приведёт практические примеры того, *как* живёт освящённый человек. Этот последний раздел письма начинается словами: «Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, *святую* [освящённую], благоугодную Богу...» (12:1; выделено мной—Д.Р.).

Заметки к уроку

Данный урок охватывает 6:1–4 и служит вступлением к теме освящения. Я назвал его «Колонка Божьих некрологов», потому что в первой половине главы Павел говорит о смерти. Прочтите первые одиннадцать стихов главы 6, отмечая, сколько раз апостол употребляет слова «умирать», «смерть» и их производные.

В США районные газеты обычно отводят место для некрологов, где печатаются объявления о смерти жителей района.¹ Это одна из первых страниц газеты, которую читает моя жена. Когда мы жили в Клебурне, штат Техас, однажды утром она в ужасе прочитала, что умер Дэвид Ропер и что траурная церемония состоится в здании местной церкви Христа.

¹У всех есть те или иные способы оповещения о смерти граждан. Во вступлении к этому уроку для проведения данной аналогии используйте тот способ, который существует в вашей местности.

Это, конечно, был другой Дэвид Ропер, но мне всё равно было не по себе, когда она показала мне моё имя в разделе некрологов.

Павел, однако, был счастлив, что его имя появилось в «колонке Божьих некрологов». Он также хотел, чтобы и наше с *вами* имя появилось среди этих «некрологов»,—потому что его желание было, чтобы мы *умерли для греха*. В ходе нашего урока вы увидите, что я имею в виду.

ВОПРОС И ОТВЕТ

(6:1, 2)

В Послании к римлянам Павел часто предвосхищает возражения, особенно со стороны иудеев. В этой главе он снова предвидит возражения, и его оппоненты, вероятно, были иудеями (см. 6:15; 7:7),—но свои замечания он адресует крещёным верующим (см. ст. 4–11).

Вопрос

Глава начинается так: «Что же скажем?» (ст. 1а). То есть «Что мы скажем относительно сказанного ранее?» Он только что заявил, что, «когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (5:20). Теперь он предвидит реакцию: «Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» (6:1б). Такой вопрос построен на неправильной логике: «Раз грех умножает благодать, то чем больше греха, тем больше благодати. А раз больше благодати это хорошо, то больше греха тоже должно быть хорошо».

Действительно ли люди рассуждают так? Очевидно. Известный исторический пример—Григорий Распутин (ок. 1872–1916), русский крестьянин, из хлыстов, приближённый к русской царице Александре Фёдоровне. Распутин оправдывал свой нечестивый образ жизни и скандальное поведение с помощью таких вот рассуждений:

- (1) Тем, кто грешит, требуется больше прощения.
- (2) Бог прощает людей, когда они каются.
- (3) Поэтому кто больше грешит, а потом каётся, тот имеет больше Божьей благодати прощения, чем другие грешники.

Однако нет необходимости искать примеры в истории. Глен Пейс рассказывал о знакомом, который взволнованно сообщил ему: «Я только что открыл для себя благодать!» Позже этот человек оставил свою жену. Глену он сказал: «Да, я знаю: Библия говорит, что это грех, но благодать покрывает его».

Очевидно, люди и в библейские времена

рассуждали таким же образом. Иуда писал, что есть нечестивые люди, «обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству» (Иуд. 4; см. Гал. 5:13). Дитриху Бонхёфферу принадлежит фраза «дешёвая благодать», которой он характеризовал легкомысленное отношение к Божьей милости. Он писал, что благодать не дешёвая; она очень дорогая: она «дорогая, потому что зовёт нас следовать», но она остаётся благодатью, «потому что зовёт нас следовать *Иисусу Христу*».

Пытался ли оппонент Павла оправдать нечестивый образ жизни? Возможно—но более вероятно, что подобным рассуждением он пытался дискредитировать апостола. В главе 3 мы видели вспышку Павла: «И не делать ли нам зло, чтобы вышло добро, как некоторые злословят нас и говорят, будто мы так учим?...» (ст. 8). Некоторые утверждали, что учение Павла о благодати подстрекает людей к греху. Рассуждая так, они делали вывод, что Павел, вероятно, лжеучитель.

Ответ

Как Павел ответил на вопрос «Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» (6:1б)? Подтекст такого вопроса шокировал его. «Никак!» (ст. 2а). В СП и СЕО ответ звучит «Отнюдь нет!», в РБО и СЖ—«Ни в коем случае!», а в английском переводе Филлипса—«Какая ужасная мысль!»

В Рим. 6 Павел приводит несколько причин, почему христиане должны избегать греха. Первая—та, что христиане «умерли для греха». И далее Павел спрашивает: «Как же нам жить в нём?» (ст. 2б).

Мы разбирали слово «смерть» (*танатос*) в уроке «Два “Адама”». В Рим. 6 Павел использует фигуральное значение слова «смерть», сравнивая физическую смерть с обращением. Представьте себе мёртвое животное. Вы можете поставить перед его носом самый любимый корм, но оно не отреагирует на него. Оно же умерло. Так и Павел говорит, что в некотором смысле *вы* мертвы и потому не должны реагировать, когда грех пытается увести вас от Бога.

Как и все метафоры, эту нельзя понимать слишком буквально. Мёртвое животное *не способно* реагировать на стимулирующее воздействие, но Павел и не хотел сказать, что христианин не способен отвечать на искушение. Напротив, он говорит своим читателям-христианам, что *поскольку* они мертвы для греха, то *не должны* позволять греху царствовать в их мёртвых телах и подчиняться его похотям. Они *не должны* превращать члены своего тела

в орудия на службе у неправедности (ст. 11–13). Эту ситуацию часто описывают так: «Мы умираем для греха, но грех для нас не умирает».

Павел говорит не о том, что христиане *не могут* грешить, а что они *не должны* грешить. Греховный образ жизни *не согласуется* с новым статусом умершего для греха. Джим Хилтон писал, что «многие христиане умерли [для греха] и не знают этого, а потому... не демонстрируют это».

Почему Павел в этом контексте использует образ смерти? Главной его целью было связать обращение с крестом Иисуса. Раз Христос умер *за* грешников (5:6–8), значит и мы должны умереть *для* греха. Павел также мог использовать этот образ, чтобы подчеркнуть радикальное изменение статуса человека, получившего спасение по благодати. А изменение более радикальное и абсолютное, чем в результате физической смерти, даже трудно себе и представить.

ДЕЙСТВИЕ И РЕЗУЛЬТАТ (6:3, 4)

Но тогда возникает следующий важный вопрос: *как* и *когда* мы умираем для греха? Мы можем назвать много факторов. Можем поговорить о нашем изменившемся отношении к греху, так как мы поняли, что это наши грехи пригвоздили Иисуса к кресту (см. 1 Кор. 15:3). Можем обсудить, как вера и покаяние производят желание жить благочестивой жизнью (см. Деян. 26:20). Разумеется, мы можем и должны упомянуть, как Дух Божий помогает нам «умерщвля[ть] дела плотские» (Рим. 8:13).

Действие

Однако Павел имеет в виду нечто особое. Он не оставляет никакого сомнения относительно того, что имеется в виду под словами «мы умерли для греха». Он сразу же переходит к кульминации нашего изначального ответа на крест, к крещению.

Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мёртвых славою Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни (6:3, 4).

Джон Стотт отмечает, что «то, *как* мы умерли для греха, объясняется так, что наше крещение соединило нас с Христом в Его смерти».

Здесь мы впервые в этом письме встречаем

слово «крещение», поэтому весьма кстати провести его краткий анализ. Существительным «крещение» переводится греческое слово *баптисма* или *баптисмос*, а глаголом «крестить»—*баптидо*. Основа у всех этих слов одна: *бапто*, что означает «погружать, окунать». *Баптидо* означает «погружать, окунать». *БAPTИCMA* означает «погружение», а *баптисмос*—*акт* погружения. «Историки согласны, что способом крещения в ранней церкви было полное погружение в воду» (Уирсби).

Поскольку это очень сильный отрывок о значимости крещения, некоторые авторы пытаются убедить других, что в стихах говорится о «духовном» крещении или даже о крещении «Духом». Тем не менее, серьёзные учёные признают, что Павел имел в виду *водное* крещение, крещение Великого поручения. Например, Дуглас Моо пишет, что, «говоря о христианском водном крещении, Павел обычно использует глагол *баптидо*... Более того, существительное “крещение” (греч. *баптисма*) в стихе 4 почти всегда имеет это значение». Стотт добавляет, что «везде, где встречаются термины “крещение” и “креститься” без указания среды, в которой происходит крещение, имеется в виду водное крещение». Поэтому в данном отрывке к словам «креститься» и «крещение» мы вполне законно можем добавить «[в воде]».

Некоторых авторов удивляет, что Павел именно здесь начинает говорить о водном крещении. Дуглас Моо, например, говорит: «Мы могли бы ожидать, что он скажет “все мы, уверовавшие во Христа Иисуса... соединены с Ним подобием смерти Его”... и “мы погреблись с Ним верой в смерть”». Однако речь о крещении неожиданна только для тех, кто истолковывает «веру» в главах 1—5 как «одну только веру». Для тех же, кто понимает, что спасающая вера включает в себя послушание (Рим. 1:5; 14:25), неудивительно, что о крещении Павел говорит как о выражении веры. В Великом поручении Иисус объединил веру, крещение и спасение: «Кто будет веровать и крестится, спасён будет» (Мк. 16:16a).

Большая часть разногласий вокруг крещения возникает из-за крайностей, к которым люди приходят в понимании этого Божьего повеления. Католики доходят до одной крайности, делая крещение «тайнством»—*ритуалом*, который, как они считают, приносит благодать крещаемому отдельно и независимо от веры. Они верят, что «крещением» младенцев они могут «спасти» их души от «Лимбо». Протестанты ударяются в другую крайность, считая

крещение чуть ли не просто символом. В годы моего детства деноминационные проповедники часто называли крещение «внешним признаком внутреннего очищения». Библейский взгляд на крещение лежит между этими двумя крайностями: это есть выражение *веры* (без веры оно бесполезно) и Божье *условие* спасения. Никакой отрывок не выражает всё, что включает в себя библейское крещение, лучше, чем 6:3, 4.

Результат

Вот начало отрывка: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся...» (ст. 3a). Павел никогда не был в Риме (1:13), но принимал как само собой разумеющееся, что римские христиане были крещены. Это указывает на то, что крещение было общепринятым ответом для уверовавших в Иисуса. Ф. Брюс пишет: «Эти и другие ссылки на крещение в писаниях Павла ясно говорят о том, что он не считал крещение каким-то “необязательным довеском” к христианской жизни». В новозаветные времена не было такого понятия, как «некрещённый христианин».

Заметьте, что в число крестившихся Павел включает и себя, говоря «все мы, крестившиеся» (выделено мной—*Д.Р.*). Приблизительно за тридцать лет до этого вдохновенный благовестник сказал ему: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса» (Деян. 22:16). Тогда он, «встав, крестился» (Деян. 9:18).

О себе и других крестившихся он говорит: «...все мы, крестившиеся во Христа Иисуса...» (Рим. 6:3; выделено мной—*Д.Р.*). Быть «во Христе»—значит иметь личную связь с Иисусом (см. Ин. 15:5). Павел писал галатийским христианам: «Все вы, в Христа крестившиеся, в Христа облечлись» (Гал. 3:27). Такая личная спасающая связь с Иисусом подчёркивается во всей 6-й главе Послания к римлянам:

- ст. 3—«...крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились».
- ст. 4—«...мы погреблись с Ним крещением...»
- ст. 5—«...мы соединены с Ним...»
- ст. 6—«...распят с Ним...»
- ст. 8—«...мы умерли со Христом... и жить будем с Ним».

Уильям Баркли пишет: «Физическая жизнь для нас возможна только в том случае, если нас окружает воздух и этот воздух находится также внутри нас; [так] и наша жизнь с Богом возможна только в том случае, если мы в Христе, а Христос в нас [см. Кол. 1:27]».

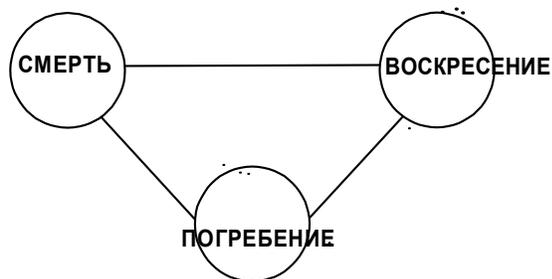
До этого момента в стихе 3 Павел говорил своим читателям то, что они уже знали. Заканчивает он предложение сообщением о том, о чём они, возможно, не задумывались: все «крестившиеся во Христа Иисуса в смерть Его крестились» (ст. 3б). Так Павел начинает разговор о том, как и когда эти христиане «умерли для греха». Крестившись, они разделили смерть Иисуса и её результаты.

В 1 Кор. 15 Павел писал, что суть евангелия—это смерть, погребение и воскресение Христа:

Напоминаю вам, братья, Евангелие, которое я благовествовал вам...

Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребён был, и что воскрес в третий день, по Писанию (1 Кор. 15:1–4).

В следующей схеме представлены элементы евангельской вести:



В Рим. 6 Павел показал, как наше крещение, по сути, является воспроизведением тех незабываемых событий. Во-первых, мы участвуем в смерти Иисуса, как обозначено здесь:



Мы были мертвы в грехе (Еф. 2:1), а в крещении мы умираем для греха. В стихе 6 Павел говорит, что «наш ветхий человек распят с Ним».

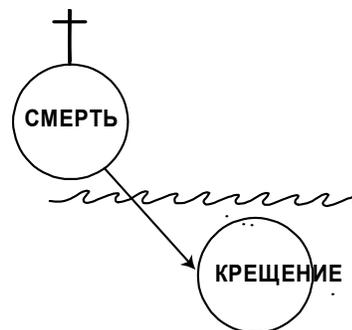
После смерти Иисус был погребён. Павел проводит такую аналогию: «Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть» (ст. 4а). Большинство авторов признаёт, что метафора погребения соответствует нашему погружению в воду. Джеймс Макнайт пишет, что «в крещении... крещаемый погребается под водой». Даже практикующие окропление вынуждены согласиться с тем, что окропление

не вполне согласуется с образом погребения (Баркли).

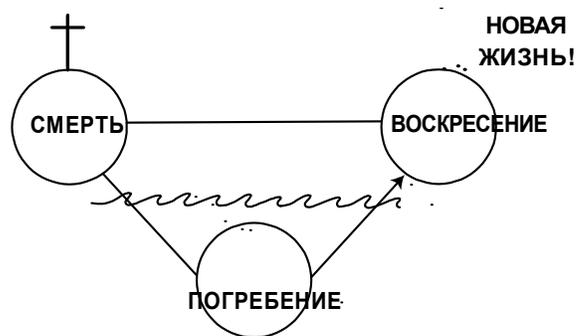
Когда мы погребаемся в водах крещения, процесс умирания для греха завершается: Павел указывает, что водное погребение совершается «в смерть» (ст. 4б), снова подчёркивая тесную связь между тем, что делаем мы, и что сделал Христос. «Всё, что... произошло с Ним, можно считать, что происходит с нами» (Макнайт).

На третий день Иисус воскрес из мёртвых. И потому Павел продолжает: «...как Христос воскрес из мёртвых славой Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни» (ст. 4в, 2). Как Христос воскрес из мёртвых, так и мы воскресаем из «водной могилы» крещения. Павел писал колоссянам: «Быв погребены с Ним в крещении, в Нём вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых» (Кол. 2:12).

Завершение этого «совоскресения» изображено ниже:



Андерс Найгрэн комментирует сказанное Павлом в Рим. 6 о крещении:



Когда крещаемый погружается в воду, этот акт символизирует погребение «с Христом», а когда он снова поднимается из воды, это символизирует воскресение «с Христом». Но будет полным искажением, если по этой причине кто-то захочет охарактеризовать взгляд Павла на крещение как «символический» в том смысле, в котором это слово обычно употребляется. Ибо, согласно Павлу, в крещении мы должны иметь

дело с реалиями, а не просто с символическими образами. То, что крещение символизирует, также фактически *происходит* и именно посредством крещения... Ранее мы не были членами тела Христова, но мы стали таковыми через крещение и с того времени нераздельно связаны с Главой.

Как я уже говорил, 6:3, 4—очень веское писание о крещении и его месте в Божьем плане нашего спасения. Большинство комментаторов не могут отрицать значимость этого отрывка. Им не хочется говорить, что крещение—это *важнейшая* часть ответа веры, но многие подходят очень близко к тому, чтобы признать, что это так:

- «Новый Завет говорит о водном крещении как об одной составляющей более общего действия, которое [Джеймс] Данн называет “обращением-инициацией”» (Мoo).
- «Вера в Христа и крещение были не столько двумя разными действиями, сколько составными частями одного целого» (Брюс).
- «В [новозаветные времена] крещение шло настолько непосредственно за обращением, что оба считались частями одного события...» (Уэссел).

Однако в нашем тексте Павел не ставил себе цель доказать важность крещения; никто из непосредственных адресатов его письма не оспаривал необходимость крещения. Главная мысль Павла заключалась в следующем: знание того, что наши грехи омыты, должно побуждать нас вести благочестивую жизнь. Он говорит, что мы встаём из вод крещения, чтобы «ходить»² в *обновлённой* жизни (ст. 4; выделено мной—Д.Р.).

Мы крестились «во Христа» (ст. 3б). «Во Христе» мы «новое творение; древнее прошло, теперь всё новое» (2 Кор. 5:17). У нас новые отношения с Богом, новые благословения, новая сила. «Теперь всё новое (2 Кор. 5:17)! Неудивительно, что евнух эфиоп после своего крещения «продолжал путь, радуясь» (Деян. 8:39).

Раз мы имеем «обновлённую жизнь», то должны соответственно и *поступать*. Перемена в отношениях должна принести перемену и в нашей жизни. Павел писал

²«Ходить», «хождение»—это метафора неуклонного, непоказного прогресса, который должен характеризовать христианскую жизнь» (Моррис).

колоссянам об их крещении:

Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; о горнем помышляйте, а не о земном. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге (Кол. 3:1–3).

Глен Пейс рассказывал о крещении одной женщины. Когда он поднял её из воды, она возвела руки к небу и воскликнула: «Боже, помоги мне быть верной этому до конца дней моих!» Это та молитва, которой должен молиться каждый из нас.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В следующем уроке мы возобновим разговор о том, что происходит, когда мы крестимся, и какое воздействие это должно оказывать на нашу жизнь. А пока давайте забежим вперёд и прочтём начало стиха 6: «Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним...» Настроение этого стиха отражено в словах Павла в Гал. 2:19, 20: «Я сораспят Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос...»

Человек, живший нечестивой, распутной жизнью, уверовал в Иисуса. В результате его жизнь изменилась. Однажды на улице он встретил женщину, с которой когда-то имел любовную связь. Женщина кокетливо улыбнулась ему. Когда же он не ответил ей, она сказала: «Не узнаёшь? Это я». Проходя мимо, он произнёс: «Да, но это уже не я».³

Давайте завершим наш урок «Колонка Божьих некрологов» вопросом: «А *ваше* имя есть в “колонке Божьих некрологов”?» Вы умерли для греха, уверовав, покаявшись и крестившись? Если вы крестились по Писанию, то *живёте* ли как человек, которому Бог дал обновлённую жизнь? Если вашего имени нет в «колонке Божьих некрологов», то я призываю вас скорей прийти к Господу—или вернуться к Нему—сегодня же.

ПРОПОВЕДНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Этот урок и два следующих можно объединить в один, используя заголовок и тему либо этого урока, либо следующего за ним.

³Эту историю пересказывают многие источники, отмечая, что этим человеком был Августин (354–430), известный латинский отец церкви.

Есть и другие способы изучения всей 6-й главы Послания к римлянам или её части в одном уроке. Занятие или проповедь можно озаглавить «Причины, по которым вы не должны грешить». Кой Ропер назвал свою проповедь по этой главе «Великое преображение». Некоторые авторы выделяют слово «знать»: «Четыре вещи, которые вам следует знать» (см. 6:3, 6, 9, 16). К изучению материала можно подойти и иначе: «Три вещи, которых нет и никогда не должно быть» (см. 6:1, 2, 15; 7:7).

Некоторые авторы дискредитируют учение Павла о крещении, говоря, что крещение, как его проповедуют христиане, было «заимствовано» из мистических культов и/или иудейских ритуальных омовений.

Между новозаветным крещением и обрядами иудеев или язычников много отличий—но для верующего их перечисление излишне. Достаточно просто знать, что написание Рим. 6 Павла вдохновил Святой Дух. Крещение, о котором мы читаем в Библии, не от человека, а от Бога.

ПЛАН К РИМ. 1:18—8:39

- I. ДОКТРИНАЛЬНАЯ ЧАСТЬ (1:18—8:39)
 - A. Осуждение (1:18—3:20)
 - B. Оправдание (3:21—5:21)
 - B. Освящение (6:1—7:25)
 - Г. Прославление (8:1—39)