

Богу слава! (11:25–36)

Дэвид Ропер

Следуя нашему плану по Посланию к римлянам, мы приближаемся к концу первого подраздела «ПРАКТИЧЕСКОЙ ЧАСТИ»—подраздела «Пояснение». (См. план на с. 14). В Рим. 11:25–36 Павел заканчивает разговор о том, что мы назвали «иудейской проблемой» (ст. 25–32), после чего разражается эмоциональным прославлением своего Господа (ст. 33–36). Заголовок нашего урока основан на словах из стиха 36: «Ему слава вовеки».

Разделы этого урока подсказаны начальными словами нашего текста: «Ибо не хочу оставить вас, братья, в неведении...» (ст. 25а). В РБО сказано: «Я хочу, братья, открыть вам одну тайну». Павел говорит о некоторых истинах о спасении и о Боге, которые мы можем знать, а также о некоторых вещах, которые мы *не можем* знать.

ЧТО МЫ МОЖЕМ ЗНАТЬ О СПАСЕНИИ (11:25–32)

У Бога есть план (ст. 25–27)

Во-первых, мы можем знать, что Бог задумал план спасения Израиля. Наш текст начинается:

Ибо не хочу оставить вас, братья, в неведении о тайне этой,—чтобы вы не мечтали о себе,—что ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдёт [полнота] язычников; и так весь Израиль спасётся (ст. 25, 26а).

Как отмечалось в уроке «“Весь Израиль спасётся”? (11:25, 26а)», «тайна» означает то,

что было неизвестно в прошлом, но теперь открыто Богом. В нашем тексте частью чудесной «тайны» (откровения) был Божий план использовать принятие язычников, чтобы побудить иудеев к вере:

...ожесточение [результатом чего стало отвержение их Богом] произошло [физическом] Израиле отчасти, до времени, пока войдёт [полнота] язычников; и так весь Израиль спасётся [возревновав из-за принятия язычников]...

Как свойственно Павлу, он подкрепляет своё утверждение Писаниями: «Как написано: “Придёт от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова. И этот завет им от Меня, когда сниму с них грехи их”» (ст. 26б, 27). Эта цитата представляет собой смешение ветхозаветных

Рим. 11:26б, 27

«Придёт от Сиона [Иерусалима] Избавитель».

«И отвратит нечестие от Иакова [Израиля]».

«Этот завет им от Меня».

«Когда сниму с них грехи их».

Ветхий Завет

«И придёт Избавитель Сиона» (Ис. 59:20а).

«Загладится беззаконие Иакова» (Ис. 27:9а).

«И вот завет Мой с ними» (Ис. 59:21а).

«Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомню более» (Иер. 31:31–34).

отрывков. Основная ссылка—Ис. 59:20, 21. В этом отрывке Исаия предсказывал восстановление Израиля. Павел относит эти слова к Иисусу, который даст иудеям способ вернуться к Богу. В цитате может также быть строка из Ис. 27:9, а конец напоминает нам обещание Иеремией «нового завета». Сравните текст в Послании к римлянам с ветхозаветными текстами:

Одно из самых очевидных различий между ветхозаветными ссылками и цитатой Павла состоит в том, что Исаия сказал «придёт Избавитель Сиона», а Павел—что «придёт *от* Сиона Избавитель». Мы не можем с уверенностью сказать, почему Павел (по вдохновению) употребил предлог «от». Возможно, он снова напоминал язычникам, что их Спаситель *иудей*. А может, на него повлияло пророчество Исаии, что «слово Господа [евангелие]» выйдет «из Иерусалима» (Ис. 2:3; см. Лк. 24:47; выделено мной—Д.Р.).

Те, кто думает, что Рим. 11:25–27 говорит о событиях при конце света, считают, что Павел, цитируя Ветхий Завет, имел в виду *второе* пришествие Иисуса. Есть несколько причин тому, чтобы отвергнуть такое толкование. (1) Как отмечает Джон Стотт, «Этот [отрывок] в книге Исаии указывает на *первое* пришествие Христа». (2) Одной целью *первого* пришествия Христа было «отвратит[ь] нечестие от Иакова [Израиля]» (см. Мф. 15:24), «[снять] с них грехи их»—то есть спасти погибших (см. Лк. 19:10). Целью же *второго* пришествия Иисуса будет не снять грех, а судить (см. Мф. 25:31–33). (3) Трудно отделить Рим. 11:26б, 27 от обещания Иеремией «нового завета», но тот новый завет (Новый Завет Иисуса) уже установлен (см. Евр. 8:8–12). Поэтому я делаю вывод, что Рим. 11:26б, 27 говорит о *первом* пришествии Иисуса—когда Он стал «плотью» (Ин. 1:14), а не о *втором*.

Главная задача цитаты в стихах 26 и 27 была показать, что пророки предсказали приход Избавителя (Христа), чтобы спасти Израиль (вернуть их в Божьи планы и замыслы). Это могло произойти, если бы иудеи с ревностью отнеслись к принятию Богом язычников. У Бога был (и есть) план спасения иудеев—план, центром которого был Иисус.

Бог хочет, чтобы иудеи спаслись (ст. 28, 29)

Во-вторых, если говорить о спасении, то мы можем знать, что Бог по-прежнему *хочет*, чтобы иудеи спаслись. В стихах 28 и 29 Павел говорит: «В отношении к благовестию они [иудеи] враги ради вас [язычников]; а в отношении к избранию—возлюбленные Божии ради

отцов. Ибо дары и призвание Божие непреложны». С одной стороны иудеи «враги», а с другой—«возлюбленные».

Кто считает, что физические иудеи по-прежнему «богоизбранный народ», убеждены, что эти два стиха подтверждают их позицию. Однако мы уже установили, что плотский Израиль больше не является Божиим избранным. (См. урок «Бог и Израиль»). «Все привилегии для Израиля как народа аннулированы» (Моо). А если так, тогда *о чём* говорит Павел в стихах 28 и 29? Я считаю, что он объясняет, почему Бог продолжает давать иудеям возможность покаяться и вернуться к Нему.

Стих 28 начинается так: «В отношении к благовестию они [иудеи] враги». Толпа иудеев, возглавляемая иудейскими вождями, распяла Иисуса. После того как была установлена церковь, большинство иудеев яростно противились благовествованию об Иисусе (см., например, Деян. 17:5, 13). Если бы было позволено, то некоторые из них заткнули бы рот каждому благовестнику, и тогда никто бы не смог услышать евангелие. «В отношении к благовестию» иудеи определённо были «враги».

Павел добавляет: «Ради вас [язычников]» (ст. 28б). Он повторяет то, что неоднократно высказывал в главе 11: отвержение иудеями евангелия предоставило язычникам случай услышать евангелие и спастись.

Какой вывод можно сделать из того, что иудеи были врагами евангелия и, следовательно, врагами Того, кто дал евангелие? Первую часть стиха 28 можно развить таким образом: «В отношении к благовестию они враги [и заслуживают только наказания]».

Принимая во внимание, что иудеи сделали, убив Иисуса и попытавшись уничтожить церковь, евангелие и христиан, почему Бог просто не стёр их с лица земли? Это подводит нас к последней части стиха 28: «А в отношении к избранию—возлюбленные Божии ради отцов». «Избрание»—это избрание Богом израильского народа для того, чтобы через него осуществить Свои планы. Израильяне названы «возлюбленными», потому что были приятными, симпатичными людьми или потому что всегда выказывали свою любовь к Господу? Нет. Они были «возлюбленные Божии ради отцов». «Отцы»—это патриархи, в особенности Авраам (см. Рим. 4), который был «другом Божиим» (Иак. 2:23; см. 2 Пар. 20:7; Ис. 41:8).

Бог дал Аврааму определённые обещания и не забрал назад Своё слово—«Ибо дары и призвание Божие непреложны» (Рим. 11:29; см. Чис. 23:19). «Непреложны»—это перевод

греческого слова, означающего «покаяние» с отрицательной частицей (*α*). «Покаяться» в своей основе означает «передумать». Бог не передумал исполнить Своё обещание Аврааму только лишь потому, что потомки Авраама оказались не такими, какими им следовало быть. Как мы уже отмечали ранее, Бог исполнил все обещания, данные иудеям.

Я предлагаю так развить первую часть стиха 28: «В отношении к благовестию они [иудеи] враги [и заслуживают наказания]. Вторую часть стиха 28 можно развить так: «А в отношении к избранию [иудеи]—возлюбленные Божии ради отцов [и потому Бог даёт им ещё одну возможность услышать и принять евангелие]». Несмотря на совершённые ими отвратительные дела, Бог всё равно хотел, чтобы иудеи спаслись.

Бог хочет помиловать (ст. 30–32)

В-третьих, о спасении мы можем знать, что Бог хочет помиловать. Слово «миловать» и его производные в главах 9—11 являются ключевыми (см. 9:15, 16, 18, 23). В 11:30–32 они встречаются четыре раза. «Милость» (*элеос*) близко связана с «благодатью» (*харис*), и между ними трудно провести различие. Дейл Хартман любит говорить, что «милость»—это когда Бог *не* даёт нам того, чего мы заслуживаем, (наказания), а «благодать»—когда Бог даёт нам то, чего мы *не* заслуживаем, (благословения). Ещё один автор пишет, что «милость»—это «тот аспект Божьей любви, который заставляет его помогать несчастным», а «благодать»—«тот аспект Его любви, который побуждает Его прощать виновных». Простое определение «милости»—«благодать *выраженная*». Как бы вы ни определяли «милость», наш текст заявляет, что Бог хочет «*всех помиловать*» (ст. 32; выделено мной—*Д.Р.*), иудеев и язычников, а это включает и нас!

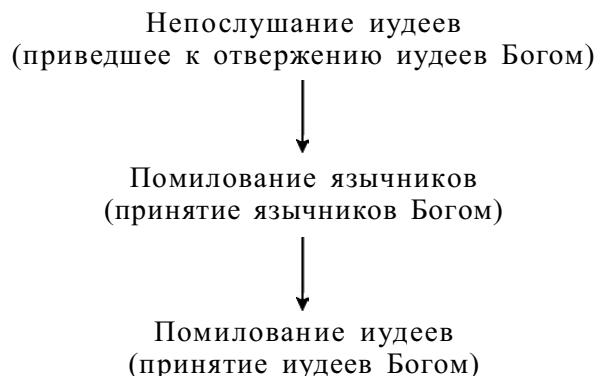
Прежде чем сказать о желании Бога всех помиловать, Павел повторяет (в последний раз) уже знакомую нам последовательность. Отвержение иудеев (Богом) предоставило случай для принятия язычников (Богом). Это было сделано для того, чтобы возбудить в иудеях ревностное желание иметь такие же духовные благословения, которые были даны христианам из язычников. Они, в свою очередь, покорятся евангелию и будут приняты Богом. Вот как эту последовательность Павел выражает в стихах 30 и 31:

Как и вы [язычники] некогда были непослушны Богу, а ныне помилованы, по непослушанию¹ их [иудеев], так и они [иудеи]

¹Ранее в Рим. 11 Павел подчёркивал, что иудеи лиши-

теперь непослушны для помилования вас [язычников], чтобы и сами они [иудеи] были помилованы.

В этих двух стихах легко просматривается главный ход мысли Павла:



Эту часть разговора Павел завершает словами: «Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать» (ст. 32). «Заключил»—это греческое *синклею* (*клею* [«закрывать»] с приставкой *син* [«с, вместе»]). В РБО переведено так: «Всех Бог сделал пленниками непокорности». Бог сделал это не потому, что Ему просто так захотелось; это результат нашей собственной греховности. В результате нашего греха все мы сделали его пленниками. «Ситуация отчаянная: грех тревожит, закон осуждает, совесть пугает, последний суд грозит... [Но затем] вдруг мрак рассеивается. Это сам Бог открывает дверь темницы и выпускает свет» (Хендриксен). Так как все мы были непослушны, единственное основание, на котором мы можем спастись, это Божья милость, или благодать.

Некоторые используют стих 32 в своём учении о всеобщем спасении. Они говорят: «Да, все непослушны, но этот отрывок учит, что в конечном итоге Бог всех помилует». Об этом лжеучении Стотт пишет:

На этом стихе некоторые построили свои мечты о всеобщем спасении. Если его вырвать из контекста Послания к римлянам, то он действительно может быть понят как обещание всеобщего спасения в конце времён. Но Послание не допускает такого толкования, поскольку в нём Павел заявляет, что придёт «день гнева» Божьего (2:5), в который на некоторых падут «ярость и гнев», «скорбь и теснота» (2:8 и дал.).

лились Божьих благословений из-за *неверия* (см. ст. 20). Теперь апостол говорит, что это произошло в результате *непослушания*. Павел снова показывает, что понятия «вера» и «послушание» взаимозаменяемы.

В стихе 32 Павел возвещает, что, хотя все мы непослушны и заслуживаем только проклятия, Бог всё равно хочет помиловать нас. Он хочет помиловать *всех*—иудеев и язычников, молодых и старых, мужчин и женщин, богатых и бедных, образованных и необразованных, «хороших» и «плохих» (как это понимает мир). Бог хочет помиловать нас—вас и меня. Хвала Богу за это!

ЧТО МЫ МОЖЕМ ЗНАТЬ О БОГЕ (11:33–36)

Подумав о Божьем плане искупления Израиля и Его желании помиловать всех, Павел внезапно раздражается славословием. Мы говорили, что главы 9—11 сосредоточены на «иудейской проблеме»; в более глубоком смысле этот раздел—о Боге, а не об Израиле. Он о том, можно ли доверять Богу, исполняет ли Бог Свои обещания (см. 9:6). После заявления о Божьей верности Павел завершает эту часть словами о том, как восхитителен Бог. Рим. 11:33–36 можно считать кульминацией главы 11, глав 9—11 и всего, что Павел сказал до сих пор.

Прочтите стихи 33–36 несколько раз вслух. Этот отрывок больше заслуживает того, чтобы смаковать его, чем анализировать. И всё же стоит поближе присмотреться к терминологии Павла. В этом отрывке мы видим несколько высказываний апостола о Боге.

Мы не можем знать о Боге всё (ст. 33, 34).

В главе 11 Павел позволяет своим читателям ненадолго проникнуть в Божьи помыслы и методы: как Бог использовал непослушание иудеев, чтобы дать язычникам возможность спастись, а затем как Он использовал послушание язычников, чтобы побудить иудеев к послушанию. Своё славословие Павел начинает с восхваления Божьей изумительной мудрости: «О, бездна богатства: и премудрости и ведения² Божьего!» (ст. 33а). Некоторые имеют знание, но лишены мудрости, а другие мудры, но не обладают знанием. Бог же имеет и то и другое!

Ключевое слово в первой части стиха 33—«бездна», или «глубина» (*батос*). Божьи мудрость и знание так «глубоки», что мы не в состоянии постичь их. Павел продолжает: «Как непостижимы [суды] Его и неисследимы пути

²«Ведение» на современном языке означает «знание». О различии между «мудростью» и «знанием» написано много слов. А если просто, то «знание»—это знание фактов, а «мудрость»—это, скорее, «здравый смысл».

Его!» (ст. 33б). В РБО сказано: «Не объяснить Его решений! Не понять Его путей!» Мне вспоминается Ис. 55:8, 9: «Мои мысли—не ваши мысли, ни ваши пути—пути Мои,—говорит Господь.—Но как небо выше земли, так пути Мои выше путей ваших, и мысли Мои выше мыслей ваших».

Павел цитирует из Ветхого Завета, чтобы придать вес своему высказыванию, но его цитата содержит элементы из нескольких отрывков (см. Иов. 15:8; Ис. 40:13; Иер. 23:18). Он говорит: «Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему?» (Рим. 11:34). «Советник»—это греческое *симбулос* (от *булэ* [«рекомендовать, советовать»] плюс *син* [«вместе, с»]). У кого и когда Бог просил совета? Ответ на оба вопроса в стихе 34—«Никто!»

Павел, по сути, говорит, что первый факт, который мы можем знать о Боге,—это то, что мы не можем знать о Боге всего. Как чашка не может вместить в себя океан, так и наш ограниченный ум неспособен осознать Божью безграничную мудрость и знание. Эта истина должна смирить тех, которые пытаются понять мир, который создал Бог. Она должна также смирить тех из нас, кто стремится понять Слово, которое Он дал нам. Чем больше мы знаем, тем больше осознаём, сколько мы не знаем. Кто-то сказал: «С ростом острова познания растёт и его береговая линия неведения».

Леон Моррис отмечает, что славословие Павла было «подказано скорее тем, чего мы не знаем о Боге... чем тем, что мы знаем». У Павла не было всех ответов. Его «объяснения» вызывают столько же новых вопросов, на сколько они дали ответы. В конечном итоге единственный удовлетворительный «ответ» на жизненные вопросы—это довериться премудрому, всезнающему, милостивому Богу.

Мы не можем делать Бога нашим должником (ст. 35)

Второй факт, который мы можем знать о Боге,—это то, что мы не можем делать Его своим должником. В стихе 35 Павел выразил суть Иов. 41:11: «Или кто дал Ему наперёд, чтобы Он должен был воздать?» И вновь подразумеваемый ответ—«Никто». Мы ничего не можем дать Богу, потому что всё, что мы имеем, пришло от Него и по-прежнему принадлежит Ему; мы просто распорядители. Пожертвовав на строительство храма, царь Давид молился Богу: «Ибо кто я и кто народ мой, что мы имели возможность так жертвовать? Но от Тебя всё, и от руки Твоей полученное мы отдали Тебе» (1 Пар. 29:14).

Если мы не можем сделать Бога своим

должником в физических вопросах, то это вдвойне справедливо по отношению к духовным вопросам. Исполнение Божьих повелений крайне важно—жизненно необходимо—для нашего спасения. Но при этом мы должны понимать, что наше послушание никогда не ставит Бога в положение нашего должника. Если мы не спасаемся благодатью, то не получаем спасения вообще.

Наш Бог изумителен (ст. 36)

И, наконец, мы можем знать, что наш Бог настолько изумителен, что не передать словами. Павел говорит: «Ибо всё из Него, Им и к Нему» (ст. 36а). Это справедливо в отношении физического творения. В СП эта мысль выражена так: «Ведь всё создано Богом, и всё существует только через Него и для Него». Моррис пишет, что Бог—это «Создатель, Хранитель и Цель всего творения». Однако сказанное нельзя сводить к одному только физическому; контекст говорит о духовном. Наше искупление тоже «[от] Него, Им и к Нему». Он источник, сила и цель нашего спасения.

Имея всё это в виду, Павел заключает: «Ему слава вовеки» (ст. 36б; выделено мной—Д.Р.). Давайте никогда ни одному человеку не воздавать славу, принадлежащую Богу. «Господь—крепость моя и слава моя. Он был мне спасением. Он Бог мой, и прослаблю Его» (Исх. 15:2а). «Аминь» (Рим. 11:36в)!

Так заканчивается этот сложный раздел Послания к римлянам (главы 9—11). Павел не дал простых ответов на все трудные вопросы, о которых мы говорили, но и ничем не дал понять, что эти вопросы неважны. Напротив, он чуточку приоткрыл завесу и затем, по сути, сказал нам: «Ответы—у Бога. Доверьтесь Ему». Раздел заканчивается на ноте уверенности.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Работая над этим уроком, я вспомнил Втор. 29:29: «Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему, а открытое—нам и сыновьям нашим до века, чтобы мы исполняли все слова закона этого». Мы многое не можем знать: «Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему». Однако Бог счёл нужным открыть нам некоторые истины. В нашем уроке мы увидели кое-что из «открытого»:

- У Бога есть план спасения иудеев и язычников.
- Бог хочет, чтобы спаслись все.
- Бог желает помиловать всех.
- Мы никогда не можем сделать Бога

своим должником; мы должны полагаться на Его благодать и милость.

- Наш Бог настолько изумителен, что не передать словами.

Эти истины были открыты не для того, чтобы я смог написать несколько страниц для *Истины сегодня*.³ Нет, они были открыты, чтобы мы «исполняли все слова» нового завета Христа!

ПРОПОВЕДНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Читая по данному материалу проповедь, вы можете сказать своим слушателям, что значит «исполня[ть] все слова» Иисуса—включая Его слова о спасении (Ин. 3:16; Лк. 13:3; Мф. 10:32; Мк. 16:16).

Другое возможное заглавие этого урока—«Надежда есть всегда!» Можно выделить два момента: (1) надежда, потому что Бог хочет спасти вас (ст. 25–32), и (2) надежда, потому что Бог есть Бог (ст. 33–36).

Можно выступить с комментарием на славословие Павла (ст. 33–36). Гимном, подходящим для этого случая, может быть «Великий Бог».⁴ Можно также выступить с текстуальной проповедью по фразе «ибо всё из Него, Им и к Нему» (ст. 36а).

³На занятии или богослужении я бы сказал: «...чтобы заполнить своим уроком n-ное количество минут».

⁴В сб. *Христианские песни*, 1996, №8.

ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ. КРАТКИЙ ПЛАН

Вступление (1:1–17)

I. ДОКТРИНАЛЬНАЯ ЧАСТЬ (1:18—8:39)

А. Осуждение (1:18—3:20)

1. Язычники

2. Иудеи

Б. Оправдание (3:21—5:21)

В. Освящение (6:1—7:25)

Г. Прославление (8:1–39)

II. ПРАКТИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ (9:1—15:13)

А. Пояснение (9:1—15:13)

1. Оправдание верой увязывается с

обещаниями, данными Израилю

2. Оправдание верой увязывается с

Божьей верностью

Б. Применение (12:1—15:13)

Заключение (15:14—16:27)