

# Новая жизнь в Христе, ч. 2

Оуэн Олбрайт

## КРАТКИЙ ОБЗОР 3:5–14

Раздел 3:5–14 Павел начинает с ряда побуждений, выраженных в повелительном наклонении, и слова «итак» (οὖν, *ун*), чтобы показать, что эти повеления исходят из его предыдущих слов. Колоссяне воскресли с Христом, умерли для стихий мира и теперь могут с нетерпением ожидать своего явления с Христом в славе, а потому должны жить соответственно. Поскольку они стали новыми людьми, то и жить должны как новые люди. Новые-то новые, да несовершенные, и потому им нужно возрастая до духовной зрелости. Павел на личном уровне понимал это; после многих лет миссионерской работы для Христа он всё ещё не достиг, а только стремился достигнуть высокой цели христианской зрелости (Фил. 3:13, 14).

Эти христиане должны были умертвить плотские страсти и больше не позволять им контролировать себя. Павел хотел, чтобы они осознали пустоту и бесплодность всего земного, чтобы поняли, что мир ничего не может им дать. Им нужно было помышлять о небесных реалиях и видеть ту славу, которой они могли достичь и которую иметь. Внушив им эту мысль, Павел перечисляет, какие земные качества им нужно взрастить в себе и от каких дел отказаться, чтобы иметь небесную славу.

Колоссяне должны отбросить отрицательные качества (ст. 5–11) и облечься в духовные (ст. 12–14). Перечень отрицательных качеств разделён на две части. В первую входят плотские страсти, которые были особенно близки язычникам (ст. 5). Им нужно было отложить их из страха перед Божиим гневом (ст. 6). Вторую составляют неприемлемые черты характера (ст. 8, 9), которые читатели

Павла должны были уметь контролировать, потому что они отбросили свою старую суть и облеклись в новую (ст. 9, 10).

В других своих письмах Павел приводит аналогичные списки пороков. В них он включает грехи, которые не пускают в царство Божье: блуд (прелюбодеяние), нечистота, любопытство (жадность) и идолослужение (Гал. 5:19; 1 Кор. 6:9). Он велит христианам не общаться с братьями и сёстрами во Христе, погрязшими в одном из этих грехов,—с блудниками, алчными (жадными) и идолослужителями (1 Кор. 5:11).

В 3:5–14 Павел использует три глагола, выражающих завершённое и решительное действие, требуя от колоссян, чтобы они во всём достигли того, что он перечисляет. Во-первых, говорит он им, «умертвите» определённые греховные дела (ст. 5–7). Во-вторых, «отложите» определённые пороки (ст. 8, 9). В-третьих, «облекитесь» (ст. 10–14)—полностью оденьтесь—в определённые добродетели.

## УМЕРЩВЛЕНИЕ ИХ АМОРАЛЬНОГО ПРОШЛОГО (3:5–7)

**<sup>5</sup>Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любопытство, которое есть идолослужение, <sup>6</sup>за которые гнев Божий грядёт на сынов противления, <sup>7</sup>среди которых и вы некогда вращались, когда жили так.**

**«Итак, умертвите земные члены ваши» (3:5a)**

Они должны умертвить [свои] земные члены (3:5). Добрые дела, как и злые, совершаются посредством «членов» (μέλη, *меле*)

тела. Руки могут воровать или помогать другим; ноги могут привести человека туда, где совершают злое или где поклоняются Богу; глаза могут читать и видеть всякие искушения или сосредоточиться на Божьем Слове; язык может злословить или говорить полезные и ободряющие слова; уши могут слушать непристойную болтовню или здравые вещи, а голова—иметь греховные или святые мысли. В этом контексте Павел лишь в общих чертах говорит об использовании членов тела во зло. Он учит, что смерть к пороку реальна только в том случае, если христиане считают её реальной. «Так и вы почитайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 6:11).

Глагол «умертвите» (*νεκρώσατε, некротате*), в этом стихе употреблённый в повелительном наклонении, в греческом языке очень сильный. Павел учит их, чтобы они полностью убили в себе греховные дела плоти, которые должны были прекратиться при крещении (Рим. 6:1–6). Хотя они и умерли к своему прошлому образу жизни, когда крестились, это не означает, что притягательные, заманчивые пороки были мертвы в их жизни. Так как существует опасность, что они могут вновь появиться в их жизни, то их нужно «умертвить», полностью искоренить.

Эдвард Лос пишет: «Умертвите. Это означает: пусть ветхий человек, который уже умер в крещении, остаётся мёртвым: “Так и вы почитайте себя мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем”». И далее комментирует: «Смерть с Христом, произошедшая при крещении, теперь должна быть усвоена умерщвлением “земных членов”».

Павел призывает этих христиан жить в настоящем, умерев к прошлому. Павел не говорит, что слово «умертвите» нужно воспринимать буквально; он употребляет его иносказательно, имея в виду изменение образа жизни, полное избавление от мирской скверны. Грехи приходят от извращения желаний плоти—таких как секс, голод и телесный комфорт,—в которых, если они выражаются в Божьих рамках, нет ничего предосудительного. Колоссяне должны направлять свои плотские страсти в нужное русло, чтобы контролировать их и использовать для Бога. Само по себе тело не греховно, но через него к человеку может прийти грех. С помощью него, кстати, сердце выражает и добрые дела. Источник добра и зла в жизни человека находится в самом человеке (Мф.

15:19, 20). Настоящий человек—это внутренний человек.

Если члены тела мертвы к греховным намерениям, то результатом для них будет новое применение и намерение. «Представьте тела ваши в жертву живую святую, благоугодную Богу» (Рим. 12:1). «Очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святую в страхе Божьем» (2 Кор. 7:1). Упразднить нужно не физическое тело, а тело греха (Рим. 6:6). Для оживших из мёртвых колоссян их члены должны быть не орудием неправедности, а орудием праведности (Рим. 6:13). Члены тела нужно поставить на служение праведности, а не беззакония и нечистоты (Рим. 6:19б).

Мирские люди могут до некоторой степени убрать разные пороки из своей жизни или же развить в себе некоторые добродетели, характерные для новой жизни, к которой призывает Павел. Но у нас, христиан, есть Помощник, которого у мира нет (Ин. 14:17а) и который может укрепить нас в стремлении всё более и более освящаться в своей жизни (Еф. 3:16; 2 Кор. 7:1б). Мир может стремиться к таким изменениям по эгоистичным причинам, но мы, христиане, изменяемся, чтобы угодить Иисусу и прославить Его. Поступая так, мы противодействуем зловонию нравственно испорченного и гнусного общества. Павел писал во 2 Кор. 2:15, 16: «Ибо мы Христово благоухание Богу в спасаемых и погибающих: для одних—запах смертоносный на смерть, а для других—запах живительный на жизнь...»

### **«Блуд, нечистоту, страсть, злую похоть» (3:5б)**

Первый список Павла включает грехи морального плана (ст. 5б), а второй называет грехи, связанные с личностью и нравом (ст. 8, 9). Сбросив с себя эти пороки и облечьшись в христианские добродетели (ст. 12–14), колоссяне станут обладателями характерных черт новой жизни, в которую они вошли при крещении. Пороки в первом списке навлекают на себя Божий гнев и осуждение (Рим. 1:29–31; 1 Кор. 6:9, 10; Гал. 5:21; Еф. 5:5). Это те дела, которыми занимались христиане из Колосс и других мест в своём языческом прошлом. Первым он упоминает *блуд*, употребив слово *πορνεία (порнейа)*, от которого происходит «порнография». В СЖ и МБО оно переведено словом «разврат», в РБО—«распутство». Слово *порнейа* относится к недопустимым отношениям только в половой сфере, но оно не сводится к одному лишь блуду, под которым

понимается сексуальная связь между партнёрами, не состоящими между собой в браке. Слово, которое употребляет Павел, включает в себя все незаконные сексуальные связи: гомосексуализм, лесбиянство, скотоложство, блуд, проституцию и секс не состоящих в браке партнёров. Разные формы этого слова встречаются во многих местах Нового Завета и всегда в контексте осуждения подобной практики.<sup>1</sup> Иоанн в Откровении употребил его иносказательно, в значении вредоносных связей и контактов с апокалиптическим Вавилоном (Отк. 14:8; 17:2, 4; 18:3; 19:2).

С *порнейа* («[сексуальная] аморальность») не следует путать греческое существительное *μοιχεΐα* (*мойхейа*, «прелюбодеяние»<sup>2</sup>) и глагол *μοιχεύω* (*мойхьюо*, «прелюбодействовать»<sup>3</sup>). Эти слова определяют половую связь между женатым мужчиной и незамужней женщиной или замужней женщиной и неженатым мужчиной, а также между двумя партнёрами, каждый из которых имеет свою семью. *Порнейа*—более широкий термин, который может включать в себя *мойхейа* и *мойхьюо*.

Павел учил коринфян не общаться с теми, кто занимается *порнейа* (1 Кор. 5:11). Он предупредил их, что «блудники» «Царства Божьего не наследуют» (1 Кор. 6:9, 10), и наставлял их: «Избегайте блуда» (1 Кор. 6:18). В Гал. 5:19–21 он поставил *порнейа* первым среди дел плоти.

Павел не учил, что сексуальные желания больше не будут присутствовать в христианах; он учил, что эти желания нужно контролировать. Чтобы избежать блуда, те, кому трудно сдерживать свои сексуальные желания, должны вступить в брак и без ограничений иметь сексуальные отношения в рамках, определённых Богом (1 Кор. 7:1–5).

Сексуальное извращение может подразумеваться в следующих двух словах, **нечистота** и **страсть**. «Нечистота» (*ἀκαθαρσία*, *акатарсия*) означает нечто нечистое в том смысле, что оно отвратительно и грязно, как испражнения или содержимое гроба (Мф. 23:27). В иносказательном смысле нравственного растления и нечистоты оно часто ассоциируется с *порнейа*. В Гал. 5:19 оно перечислено среди дел плоти

<sup>1</sup>Мф. 5:32; 15:19; 19:9; Мк. 7:21; Деян. 15:20, 29; 21:25; 1 Кор. 5:1; 6:13, 18; 7:2; 10:8; 2 Кор. 12:21; Гал. 5:19; Еф. 5:3; 1 Фес. 4:3; Отк. 2:14, 20, 21; 9:21.

<sup>2</sup>Мф. 15:19; Мк. 7:22; Ин. 8:3.

<sup>3</sup>Мф. 5:27, 28; 19:18; Мк. 10:19; Лк. 16:18; 18:20; Ин. 8:4; Иак. 2:11; Рим. 2:22; 13:9.

(см. 2 Кор. 12:21; Еф. 5:3). Это слово также употребляется в смысле противоестественных и аморальных обычаев (Рим. 1:24), противоположных святости (1 Фес. 4:7) и праведности (Рим. 6:19).

«Страсть» (*πάθος*, *патос*) включает в себя неконтролируемые желания, порабощающие человека. Это слово встречается в 3:5б, в Рим. 1:26 («постыдные страсти») и в 1 Фес. 4:5 («страсть похоти»). В большинстве небиблейских случаев употребления оно означает «то, что испытано, пережито и выстрадано» (включая такое страдание, какое испытал Иисус на кресте). Стоики использовали этот термин, говоря о человеке во власти эмоций, не способном жить спокойной жизнью. Здесь оно употреблено в смысле сильных сексуальных страстей, греховных сексуальных похотей и неконтролируемых сексуальных желаний, лежащих в основе блуда. «Блуд» предполагает физический акт, в то время как «страсть» означает желания, помышления ума, толкающие человека на аморальные физические акты.

**Злая похоть**—это перевод двух греческих слов, *κακή* (*каке*, «злой») и *ἐπιθυμία* (*эпифимиа*, «похоть», «желание»). Чтобы определить, какая это «похоть», хорошая или плохая, необходим контекст. В данном случае «похоть» определяется прилагательным «злая», указывая на то, что Павел имеет в виду греховные желания.

Основное значение слова *эпифимиа*—«настроить своё сердце на что-либо», то есть иметь сильное желание сделать что-либо или обладать чем-либо. Это слово употреблено в отрицательном смысле «алчности», «жажды чужого», что запрещалось в Десяти заповедях (см. Рим. 7:7; 13:9), и нечистых желаний (Иак. 4:2; 1 Кор. 10:6; Гал. 5:17). Павел не желал ни серебра, ни золота, ни одежды эфесян (Деян. 20:33). Иисус этим словом обозначил недозволенные сексуальные похоти (Мф. 5:28). Он учил, что обосновавшиеся в сердце мысли о прелюбодеянии так же греховны, как и само прелюбодеяние. Грех—это не только сам факт прелюбодеяния; греховно даже смотреть на женщину с мыслью о половом акте с ней. Павел учил колоссян, что они должны умереть к таким похотям.

В других контекстах *эпифимиа* может означать положительные желания и стремления.<sup>4</sup> Пример тому—человек, который хочет служить епископом; Павел писал, что он «доброе дела желает» (1 Тим. 3:1).

<sup>4</sup>Мф. 13:17; Лк. 15:16; 16:21; 17:22; 22:15; 1 Пет. 1:12; 1 Тим. 3:1; Евр. 6:11.

### «И любостязание, которое есть идолослужение» (3:5б)

Следующее слово Павла, *πλεονεξία* (*плеонексия*), в СБ переводится как «любостязание», но в СП это обычно «жадность».<sup>5</sup> Подобное ему слово от того же корня (*πλεονέκτης*, *пленектес*) в СБ переводится как «лихоимцы», а в ВП—«стяжатели» (1 Кор. 5:10, 11; 6:10; Еф. 5:5). Оно означает желание большего, чем человеку нужно или полагается, жадность, алчность. Чтобы не оставалось сомнений, что сексуальные грехи—не единственная сфера применения этого слова, Павел добавляет: «которое есть идолослужение». Иисус предупреждал Своих учеников: «Будьте осторожны и берегитесь жадности во всех её проявлениях» (Лк. 12:15а; СП).

Необузданное стремление иметь, обладать, использовать или ощущать иногда делает эту вещь идолом. Когда человек только и думает о том, чтобы завладеть источником своей страсти, тот становится объектом поклонения. Как бы такая жадность ни выражалась—в форме ли сексуального вожделения или любого другого желания, которое заслоняет собой служение и поклонение, принадлежащее одному только Богу,—это есть идолослужение. Пример тому—любовь к деньгам: в её основе лежит жадность; такая любовь является источником «всех зол» (1 Тим. 6:10).

Павел писал, что благовествовал не из корысти или скрытых мотивов обогащения (1 Фес. 2:4, 5). В Коринфе некоторые демонстрировали свою жадность, разменивая по-торгашески слово Божье (2 Кор. 2:17; см. СЕО).

**Идолослужение** было бедствием, которое всё время проникало в поклонение Израиля. Бог сурово осуждал идолослужение и постоянно посылал пророков, чтобы предостеречь людей от него. Резкое высказывание Давида, вероятно, выражает Божье предупреждение идолопоклонникам: «Ненавижу почитателей суетных идолов» (Пс. 30:7а). Исаия так писал об Израиле, делавшем идолов: «В тот день отбросит каждый человек своих серебряных идолов и золотых своих идолов, которых руки ваши сделали вам на грех» (Ис. 31:7). И далее:

<sup>5</sup>Есть и другие варианты переводов этого слова (см. Лк. 12:15; Рим. 1:29; Еф. 4:19; 5:3; 1 Фес. 2:5; 2 Пет. 2:3, 14 в разных переводах).

«Тогда обратятся вспять и великим стыдом кроются надеющиеся на идолов» (Ис. 42:17; см. Иер. 10:14). Устами Иезекииля Бог назвал эти объекты поклонения «мерзостями и гнусностями» (Иез. 5:11).

Бог в Десяти заповедях ясно сказал, что Израиль не должен поклоняться идолам (Исх. 20:3–5; Втор. 5:7–9). Христиане тоже предупреждены не служить им (см. Деян. 15:20). Те, чья первоочередная цель в жизни—накопление материального имущества, ставят это выше служения Богу, делая собственность своим богом, своим идолом. Ранней церкви было велено «воздерживаться от идоложертвенного» (Деян. 15:29а) и избегать идолослужения (см. 1 Кор. 10:14; Гал. 5:20, 21; 1 Ин. 5:21).

Те, кто использует иконы и статуи в поклонении, тоже нарушают Божье предостережение от идолослужения. Бог объяснил Моисею, почему нельзя использовать в поклонении никакой физической образ небесного или земного: «Вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на горе Хориве из среды огня» (Втор. 4:15б). Так как Бог невидим (Кол. 1:15; 1 Тим. 6:16), то и поклоняться Ему надо как невидимому, без каких-либо физических образов. Бог есть дух, и поклоняться Ему надо в духе и истине (Ин. 4:23, 24). Ничто сделанное человеком не может точно отобразить Бога и ничто сделанное человеком не должно использоваться в поклонении Ему.

### «За который гнев Божий грядёт» (3:6а).

Словом **гнев** переведено греческое слово *οργή* (*орге*), которое также иногда переводится «ярость». Гнев Божий—главная тема всех книг Ветхого Завета.<sup>6</sup> Новый Завет тоже говорит о гневе Божьем.<sup>7</sup> Гнев присущ Богу, и его нельзя отрицать, как ясно показывают оба Завета, Ветхий и Новый. (См. «Для дополнительного изучения: “Гнев Божий” [3:6]» на с. 21).

Постоянно думая только о Божьей любви, милости и благодати, некоторые совсем упускают из виду Его гнев и ярость. Гностики учили, что Бог Ветхого Завета, Бог ярости,

<sup>6</sup>Исх. 4:14; Чис. 11:10; 16:46; Втор. 9:8; 11:17; Исх.Н. 7:1; 22:20; 1 Цар. 28:18; 2 Цар. 6:7; 3 Цар. 15:30; 4 Цар. 13:3; 22:13; Езд. 10:14; Иов. 9:13; 42:7; Пс. 20:10; 77:31; Ис. 5:25; 51:20; Иер. 4:8; 7:20; Иез. 5:13; 13:13–15; Дан. 9:16; Ос. 8:5; 13:11; Мих. 5:15; Наум. 1:6; Соф. 1:18; 2:2; Зах. 1:2; 7:12.

<sup>7</sup>Мк. 3:5; Ин. 3:36; Рим. 1:18; 5:9; Еф. 5:6; Евр. 3:11; Отк. 14:10; 15:1; 16:19; 19:15.

это не то же самое, что любящий Бог Нового Завета. Доказательством того, что ветхозаветный Бог отличен от новозаветного Бога, считается суровое наказание, которому Бог подвергал тех, кто не повиновался Закону.

Такой вывод не учитывает гнев Иисуса (Мк. 3:5) и наказание, которое Бог наслал на Ананию и Сапфиру (Деян. 5:1–10), на Ирода (Деян. 12:21–23) и Елиму (Деян. 13:6–11). Он не принимает во внимание гневный приговор делающим злое (Рим. 2:6–11). Иисус и Бог Ветхого и Нового Заветов имеют одну и ту же природу. Иисус отомстит непокорным (2 Фес. 1:7–9).

Ярость Божьего гнева на Израиль—предупреждение и заверение живущим в эру христианства, что Бог накажет тех, кто не повируется Ему (Евр. 10:28, 29). Его действия против Израиля являются для всех людей примерами того, как Он поступит с не почитающими Его и не исполняющими Его волю. «Всё это происходило с ними как прообраз; а описано в наставление нам» (1 Кор. 10:11а); «Всякое преступление и непослушание получало правильное воздаяние» (Евр. 2:2б).

Божий гнев и ярость нельзя равнять с иррациональной реакцией на раздражение. Некоторые комментаторы, говоря о Боге, избегают даже самих слов «гнев» и «ярость», употребляя фразы «Божье бедствие», «страшное наказание», «Божий суд» и др. Эти выражения содержат истину, но не дают справедливого представления о том, что чувствует Бог по отношению к делающим злое.

Как ни странно может показаться, гнев может быть порождён любовью. Мужчина, глубоко любящий свою жену, будет разгневан, если она уйдёт от него к другому. Если бы он её не любил, его не тронул бы её уход. Бог по Своей любви гневается на тех, кто уходит от Него к дьяволу (1 Ин. 3:8) и предаётся тем греховным делам, какие перечисляет Павел.

### **«Грядёт на сынов противления» (3:6б)**

Неминуемость Божьего гнева Павел выражает глаголом ἔρχομαι (*эрхомай*, **грядёт**). Так как *эрхомай* в стихе 6б и в Еф. 5:6 употреблён в настоящем времени (хотя и говорит о будущем событии), некоторые учёные делают вывод, что Павел подразумевает, что Божий гнев уже пребывает на непокорных. Уильям Хендриксен поясняет: «С помощью того, что иногда называют “пророческим настоящим временем” (см. Ин. 4:21; 14:3), Павел

подчёркивает тот факт, что гнев Божий настолько непременно придёт на живущих в таких грехах, что можно сказать, что он уже пришёл».

Божий гнев—это настоящая реальность, и будет удовлетворён в грядущем наказании (1 Фес. 1:10). «Не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём» (Ин. 3:36б).

Учёные сомневаются, была ли фраза **сынов противления** в тексте оригинала. Относительно её включения в Греческий Новый Завет, выпущенный Объединёнными библейскими обществами, Брюс Мецгер говорит: «...большинство членов Комитета решило оставить слова в тексте, но заключить их в квадратные скобки, чтобы показать некоторую долю сомнения в их подлинности в Послании к колоссянам».

В разных переводах (ВП; МБО; РБО; СЖ) эта фраза звучит по-разному, а иногда и вовсе опускается (СЕО; СП). Главные манускрипты (например, Синайский кодекс, Александрийский кодекс и большинство так называемых «минускулов»—рукописей, записанных строчными буквами) заставляют думать, что эти слова присутствовали в оригинале. Некоторые комментаторы утверждают, что есть «несметное количество свидетельств в пользу сохранения этой фразы».

Если о том, есть она в тексте Послания к колоссянам или нет, ещё можно спорить, то в Еф. 5:6 её присутствие есть факт: «Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления». Так что мы знаем, что эти слова дают истинное представление о Божьем суде над непокорными.

Выражение «сыны противления» означает людей, всю жизнь проживших в непокорности, так что непокорная жизнь стала их натурой. Павел не имеет в виду, что они родились от непокорных родителей или греховны от рождения. Слово «сыны [сыновья]», или «сын», указывает на природу, сущность кого-то или чего-то упоминаемого в определённой ситуации, например «сыны геенны» (Мф. 23:15), «сыны громовы» (Мк. 3:17), «сыны мира» (Лк. 16:8), «сыны света» (Лк. 16:8), «сын погибели» (Ин. 17:12), «сын утешения» (Деян. 4:36) и «сын дьявола» (Деян. 13:10).

### **«Среди которых и вы некогда вращались, когда жили так» (3:7)**

В прошлом колоссяне жили по мирским

правилам, но теперь они не должны иметь ничего общего с таким поведением. Когда-то они были «отчуждёнными и врагами по расположению к злым делам» (1:21). То, что они начали новую жизнь в Христе, не означает, что теперь они никак не могут вернуться к прежнему образу жизни, к тем богопротивникам, среди которых некогда **вращались**. Однако употреблённая здесь глагольная форма (*περιεπατήσατε, периепате-сате*) указывает на то, что это действие следует рассматривать как завершённое, законченное в прошлом. Получатели письма Павла умерли для этих грехов, таким образом положив конец своему предыдущему образу жизни.

«Вращались [ходили; ВП]» указывает на действие, которое могло произойти в прошлом или происходить в настоящем; однако **некогда** (*πότε, поте*) говорит о том, что они постоянно ходили в этих грехах в прошлом. Ходить—значит жить определённым образом, хорошо или плохо. Это слово может использоваться либо в положительном смысле,<sup>8</sup> либо в отрицательном<sup>9</sup> (см. Рим. 8:4).

Грехи вроде тех, которые упоминает Павел, могут стать управляющим фактором в жизни людей. В прошлом колоссяне вращались среди блуда, нечистоты, страсти, злых похотей и жадности. Иисус говорил, что всякий, ведущий греховную жизнь, есть «раб греха» (Ин. 8:34). Павел и Пётр учили той же истине (Рим. 6:16; 2 Пет. 2:19). Павел хотел, чтобы колоссяне поняли: если они будут беспечны, то могут вернуться к злым делам своего прошлого образа жизни. Они жили в этих грехах и вращались среди них, таков был их образ жизни; но больше так жить они не должны.

### ОТЛОЖЕНИЕ НЕЧЕСТИВЫХ ЧЕРТ ХАРАКТЕРА (3:8, 9)

**<sup>8</sup>А теперь вы отложите всё: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших; <sup>9</sup>не говорите лжи друг другу, совлѣкшись ветхого человека с делами его.**

**«А теперь вы отложите всё» (3:8a)**

В 3:5 Павел велел колоссянам «умертвить»

<sup>8</sup>Ин. 11:9; 12:35; 1 Ин. 1:7; 2:6; 2 Ин. 4, 6; 3 Ин. 3, 4; Рим. 6:4; 1 Кор. 7:17; 2 Кор. 5:7; Гал. 4:16, 25; 6:16; Еф. 2:10; 4:1; 5:8; Фил. 3:17; Кол. 1:10; 1 Фес. 2:12; 4:1.

<sup>9</sup>Ин. 8:12; 11:10; 12:35; 1 Ин. 1:6; 2:11; 1 Кор. 3:3; 2 Кор. 4:2; 10:3; Еф. 2:2; 4:17; Фил. 3:18.

свои прошлые злые дела. Такое поведение осталось позади, но семена зла могут вновь прорасти, если их не уничтожить (Иак. 1:21; Рим. 13:12; Еф. 4:22, 25; Евр. 12:1). Хотя колоссяне умерли для своего прошлого, они должны отвергнуть старый образ жизни и заменить его другим. В каком-то смысле они должны выбросить из шкафов всю свою старую одежду и начать носить новую.

Тот факт, что христиане суть новые творения во Христе (2 Кор. 5:17; Гал. 3:27), ещё не делает их безгрешными. Он только вводит нас в сферу, в которой мы должны сделать безгрешность своей целью. Нам нужно отложить все безнравственные поступки и пороки и показать, что мы умеем владеть собой (ст. 5, 8, 9). Они не только вредны для нас самих, но могут также навредить другим и разрушить отношения.

«Гнев» может побудить людей причинить вред другим или даже совершить убийство. Он почти синонимичен «ярости», но отличается тем, что не такой внезапный и взрывной, как ярость. В гневе люди делают и говорят то, что может навлечь на них суд (Мф. 5:22).

Человеческая «ярость»—это реакция рассерженных до такой степени, что они проявляют свои эмоции неожиданно и бесконтрольно.

«Злоба» может привести людей к враждебности и ненависти, заставить их делать всё, чтобы навредить другим, и радоваться их страданиям.

«Злоречие» обычно исходит из завистливого, злобного и недоброго сердца. Злоречивые публично оскорбляют других или пытаются заставить людей думать плохо о ком-то или о чём-то.

«Сквернословие», непристойная лексика, оскорбительна для других. Оно может вызывать в человеке дурные мысли, уныние и причинять душевные страдания.

Ложь пагубна для общества, ибо она подрывает его основы и структуру. Лжецу нельзя доверять.

Зная о губительном действии этих привычек, колоссяне должны отказаться от них; им нужно коренным образом изменить своё мировоззрение и взгляды на жизнь. Преображение, которое произошло при крещении (2:11–13), не полностью устранило прошлое. Теперь нужно расти дальше.

Как было показано (см. 2:11, 12), когда колоссяне крестились, они решительно от-

вергли—сняли и выбросили—«ветхого человека» (Рим. 6:6; Еф. 4:22), то есть «тело плоти», свой прежний образ жизни, своё прежнее нечестивое «я» «с делами его», перечисленными в 3:5, 8, 9а, и облеклись в нового человека, Христа (Гал. 3:27), то есть в новую натуру, которую имеют верующие, члены Христа. Поэтому пусть теперь они своё исповедание веры при крещении украсят благочестивой жизнью (Хендриксен).

Глаголы **отложите** (3:8а) и, позже, «облекитесь»—очень сильные, требующие от колоссян неуклонного выполнения того, что велит Павел. Это не возможные варианты, которые братья могут просто принять во внимание, а требования. Павел ожидает, что его читатели приложат все усилия, чтобы исполнить их. «Отложите», в сущности, означает то же самое, что и «умертвите» (3:5).

### **«Гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших» (3:8б)**

**Гнев**—это перевод слова ὀργή (*орге*), которое также иногда переводится как «ярость». Оно передаёт идею сильного и глубокого недовольства, иногда выражаемого по отношению к злым делам, которое может привести к наказанию или возмездию. *Орге* может определять человеческую эмоцию, но главным образом это слово используется, когда речь идёт о Божьем приговоре в отношении непослушания и греха (Ин. 3:36; Рим. 1:18; 13:4; Евр. 3:11; 4:3). Его гнев выливается в суд и наказание.<sup>10</sup> Закон производит «гнев» (*орге*; Рим. 4:15). Правительство имеет право осуществлять наказание, «изливая» «гнев» на преступников; христиане должны повиноваться правительству и не навлекать на себя такой «гнев» (*орге*; Рим. 13:4, 5). В определённых обстоятельствах христиане имеют право гневаться (Еф. 4:26); однако в целом мы должны удалять от себя гнев (Иак. 1:19, 20; Еф. 4:31). Обычно гнев, описанный в Библии,—контролируемая эмоция.

Следующее слово, **ярость** (θυμός, *фимос*), содержит идею сильного чувства негодования. В некоторых случаях оно кажется синонимичным *орге*, и потому бывает трудно разделить их смысл. В некоторых отрывках (Рим. 2:8; Еф. 4:31; Отк. 16:19;

19:15) формы этих греческих слов встречаются вместе. Помимо Откровения и Рим. 2:8, где оно означает Божью ярость, *фимос* относится к ярости и гневу человека (Лк. 4:28; Деян. 19:28; 2 Кор. 12:20; Гал. 5:20; Еф. 4:31; Кол. 3:8; Евр. 11:27). В Откровении оно употреблено по отношению к ярости сатаны (Отк. 12:12), «яростному вину» апокалиптического Вавилона (Отк. 14:8; 18:2) и Божьему **гневу** (Отк. 14:10, 19; 15:1, 7).

В паре с *орге* *фимос* усиливает его смысл, и тогда общее выражение переводится «ярость гнева» (Отк. 16:19; 19:15). В других местах, когда это греческое слово встречается в перечнях пороков (2 Кор. 12:20; Гал. 5:20; Еф. 4:31; Кол. 3:8), оно предполагает «сильное недовольство», «негодование», «бешенство». Оно может отличаться от *орге* в том плане, что более настойчиво и энергично стремится к возмездию и может содержать идею контролируемого приступа сильного гнева (Лк. 4:28; Деян. 19:28; Евр. 11:27).

**Злоба** (κακία, *какиа*) описывает выражение таких низких человеческих качеств, как подлость, порочность и нечестивость. Это злое и пагубное чувство в сердцах недоброжелательных людей. Злобные люди—подлые, злорадные, порочные и полные ненависти (1 Пет. 2:1; Рим. 1:29; Еф. 4:31; Тит. 3:3). «Известный греческий лексикограф Свид так определял *какиа*: “страстное желание навредить соседу”». Слово «злоба» указывает на желание причинить боль, вред или полностью уничтожить доброе имя людей ради удовольствия увидеть, как они страдают.

**Злоречие**, или «клевета», как в СП, (βλασφημία, *блассфемия*), означает слова, произнесённые с намерением оскорбить и унижить других. Те, кто дурно отзывался о других, чтобы заставить людей думать о них плохо, злословят, то есть клеветают на них. Злословить—значит говорить в неуважительной и унижающей достоинство манере, стараясь опорочить и принизить, что равносильно клевете (см. Мф. 12:32). Злоречие подразумевает преднамеренность: те, кто намеренно говорит дурно, чтобы заставить других плохо думать о чём-то или о ком-то, суть злоречивые, клеветники. Это слово употребляется в тех случаях, когда говорится о принижении и оскорблении Бога (Отк. 13:6; 16:11, 21), Его имени (Рим. 2:24; 1 Тим. 6:1; Отк. 16:9), Его Слова (1 Тим. 6:1; Тит. 2:5), Святого Духа (Мф. 12:31; Мк. 3:28, 29; Лк. 12:10) или других людей (Тит. 3:2). Формы *блассфемия* включены в

<sup>10</sup>Мф. 3:7; Лк. 3:7; 21:23; Рим. 2:5, 8; 3:5; 5:9; 9:22; 12:19; Еф. 2:3; 5:6; Кол. 3:6; 1 Фес. 1:10; 2:16; 5:9; Отк. 6:16, 17; 11:18; 14:10; 16:19; 19:15.

различные перечни прегрешений.<sup>11</sup>

Некоторые с удовольствием злословят Бога и других людей. Возможно, Павел упомянул этот грех, чтобы подготовить колоссян к гонению; он не хотел, чтобы гонители заставили их хулить Бога. До того как стать христианином, Савл—апостол Павел—принуждал христиан к богохульству (Деян. 26:11) и сам был богохульником (1 Тим. 1:13).

**Сквернословие** (*αἰσχρολογία, айсхрология*) в греческом Новом Завете встречается только здесь. Это слово относится к низкопробной речи: непристойный и грязный разговор, вульгарные шутки, бесстыдные намёки, неприличные, похотливые замечания и бранная речь. Ещё можно сказать, что это «речь, наполненная неприличными выражениями, непристойными словами, брань» (толковый словарь). Об этом же Павел пишет в Еф. 5:4. Подобные слова не должны сходить с уст колоссян. Как Павел напишет дальше, их слово должно быть «всегда с благодатью, приправлено солью» (Кол. 4:6). Иаков писал, что противоестественно, когда из одних уст выходят хорошие и плохие слова (Иак. 3:9–12).

Возможно, Павел пишет **уст ваших**, чтобы подчеркнуть, что подобные мысли—даже если они входят в сердце—не должны выходить из уст. Единственный путь избежать сквернословия—это контролировать свои мысли.

### **«Не говорите лжи друг другу, совлѣкшись ветхого человека с делами его» (3:9)**

В стихе 9 начинается одно из длинных предложений Павла, которое заканчивается только в стихе 11. Когда он пишет **не говорите лжи друг другу** (*ψεῦδομαί, псевдомай*), он подразумевает христианскую общину. Но это не значит, что нехристианам лгать можно. «Поэтому, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему» (Еф. 4:25a). Наказание, которое Бог уготовил для лжецов, открывает, как серьёзно Он относится ко лжи. «...Всех лжецов участь—в озере, горящем огнём и серой» (Отк. 21:8).

Ложь запрещена в Десятизловии (Исх. 20:16; Втор. 5:20). Поэтому некоторые думают, что она хуже, чем гнев, злоба, злоречие и сквернословие. Христианам следует понимать, что пять пороков,

перечисленных в стихе 8, являются таким же грехом, как прелюбодеяние, изнасилование и убийство.

В стихах 9б и 10а слова **совлѣкшись** и «облѣкшись» являются причастиями прошедшего времени аорист.

Два (дее)причастия прошедшего времени аорист в стихах 9–10 («совлѣкшись» и «облѣкшись») лучше всего понимать как утверждающие то, что фактически уже произошло: уверовав и крестившись, все верующие уже сбросили «ветхого человека» (и связанные с этим пороки, конкретно указанные в 3:5, 8–9a) и оделись в «нового» (с правильным образом жизни, о котором подробно говорится в ст. 12–17) (Хей).

«Совлѣкшись» (*ἀπεκδύομαι, апекдиомай*) и «облѣкшись» (*ἐνδύω, эндио*)—термины, которые обычно обозначают снятие и надевание одежды. **Ветхий человек** сброшен, а новый принят. От тех черт, которые Павел приводит, характеризуя прежнюю нечестивую жизнь колоссян, нужно отказаться. Эти люди вели такой образ жизни, потому что были «врагами по расположению к злым делам» (1:21), но те люди, которыми они некогда были, совлечены. Их прежние недостатки и дела не должны больше существовать; «ветхий человек» сброшен и заменён «новым человеком». Ту же идею Павел выражает в Послании к римлянам: «...ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное» (Рим. 6:6).

Павел употребляет слово «человек» в смысле «личность», «я», а не в смысле какой-либо физической части человека. Когда кто-то становится христианином, прежняя личность, чья жизнь была повреждена злом и исполнена греха, должна быть устранена. Её место должна занять новая личность, для которой характерны праведные и святые качества.

В других местах Павел использует идею совлечения и облечения по отношению к прошлой и новой жизни.<sup>12</sup> Он говорит, что распял для себя мир (Гал. 6:14) и плоть с её страстями и похотями (Гал. 5:24). Он пишет об обновлении внутреннего человека (2 Кор. 4:16; Еф. 3:16). В том же тоне Пётр писал, что украшением христианина должен быть сокровенный сердца человек (1 Пет. 3:4). Новый внутренний человек должен сбросить с себя старую одежду и одеться в новую.

<sup>11</sup>Мф. 15:19; Мк. 7:22; Кол. 3:8; 1 Тим. 6:4; 2 Тим. 3:2.

<sup>12</sup>Рим. 13:12–14; Гал. 3:27; Еф. 4:22, 24; 1 Фес. 5:8.

## ОБНОВЛЕНИЕ ПО ОБРАЗУ ХРИСТА (3:10, 11)

**<sup>10</sup>И облѣкшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его, <sup>11</sup>где нет ни эллина, ни иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, скифа, раба, свободного, но всё и во всё Христос.**

### «И облѣкшись в нового» (3:10а)

Стихи 10 и 11 соотносятся с высказываниями Павла в других его письмах. Он писал, что галаты облелись в Христа. Крестившийся в Христа облакается в духовном смысле в **нового** человека и Христа (2:12, 13; Гал. 3:27). Колоссяне стали новыми в Христе. Они сбросили с себя свои старые одежды и «облелись» в новые.

Эта перемена должна привести к новому образу жизни. Ветхий человек с неконтролируемыми страстями должен прекратить своё существование; новый человек должен упражняться в самоконтроле. Колоссяне больше не должны впускать зло в свою жизнь, но активно действовать на добро. Проблема богатого молодого правителя состояла не в том, что он был убийцей, прелюбодеем или лжесвидетелем, а в том, что он не рвался творить добрые дела—в частности, не заботился о бедных (Мф. 19:22).

Многие из тех, кто называет себя последователями Христа, отбросили пороки мира, но этого недостаточно. Повинующиеся Иисусу должны совершенствовать свои добродетели и принимать активное участие в христианском служении и других позитивных аспектах христианской жизни.

Колоссяне не только облелись в нового человека, но и стали частью сообщества, созданного смертью Иисуса на кресте (Еф. 2:13). Его смерть аннулировала Закон и разделение между иудеями и язычниками, дав им одно тело Христа, церковь. Какими бы ни были прежние причины разделения, Иисус разрешил конфликт, так что, крестившись в Христа, люди могли объединиться в одном теле, то есть в Нём (Рим. 12:5; 1 Кор. 12:13).

### «Который обновляется в познании» (3:10б)

Итак, произошло совлечение ветхого человека и облечение в нового, однако после этого часто бывает необходимо оживление этого нового человека. **Обновляется** (*ἀνακαινούμενον*, *анакаинуменон*) на греческом выражено при-

частием настоящего времени, которое указывает на продолженное действие. Новый человек постоянно обновляется. Новый человек, рождённый в момент крещения, вроде младенца. Он может вырасти в зрелого христианина, но для этого требуется время.

Кто не работает вёслами, чтобы вести лодку вверх по быстрой реке, того течение подхватит и понесёт вниз. Слабое усилие может удержать лодку на месте, но для продвижения вперёд этого недостаточно. Чтобы плыть против течения, нужно постоянно грести. Вот так и христиане должны постоянно развивать к себе добродетели, характеризующие последователей Христа (2 Кор. 3:18; 10:15; Еф. 4:13, 16; 1 Фес. 3:12; 4:9, 10; 2 Фес. 1:3; 1 Тим. 4:15). Павел на себе убедился, что Христос ежедневно обновлял его жизнь (2 Кор. 4:16). Он учил, что христиане укрепляются и обновляются благодаря помощи Святого Духа (Еф. 3:16; Тит. 3:5).

Обновление происходит **в познании**. Предлогом «в» (в ВП «к»: «к полному знанию») переведён греческий предлог *εἰς* (*эйс*), основное значение которого—во что-то, внутрь чего-то. Он говорит о стремлении к цели или следовании «в определённом направлении». Павел учит, что обновлённый человек входит в «познание» образа Создавшего его. Возможно, Павел взял эту идею из Сотворения мира (Быт. 1:26, 27). Новый человек сотворён, чтобы иметь «образ» Христа, и нуждается в ежедневном обновлении. Без этого обновления новая жизнь остановится, и человек обратится к своим старым путям.

«Познание», или «полное знание» (ВП) (*ἐπίγνωσις*, *эпигносис*) упомянуто здесь в противопоставление обольстительному псевдознанию лжеучителей. Результат обретения знания и образа Христа цикличен и поступателен. Чем лучше человек узнаёт Иисуса, тем больше он может уподобиться Ему, а чем больше он уподобляется Иисусу, тем больше он познаёт Его. Христианин может стать, как Иисус, только если познает Его природу.

### «По образу Создавшего его» (3:10в)

Колоссяне должны стремиться к обновлению через познание **Создавшего** их. Обновление принесёт знание, а знание даст основание для дальнейшего обновления. Цель этого знания—помочь им стать похожими на Иисуса, который обновил их в Себе (2 Кор.

5:17). Так Павел понимал преобразование в подобие смерти Иисуса и достижение высшего призвания Божьего во Христе Иисусе (Фил. 3:10–14). Постоянное обновление возможно только через постоянное повышение истинного знания. Актёр должен знать особенности героя, чтобы изобразить его реалистично. В более глубоком смысле, мы должны узнать, что Собой представляет Христос, и только после этого мы сможем обновляться и возражать в Его образ.

Войдя в Иисуса и облёкшись в Него (Гал. 3:27), колоссяне должны были уподобиться Тому, кем была пропитана их жизнь. Цель каждого обращённого состоит в том, чтобы взирать на Иисуса, дабы совершенствоваться в себе Его природу. Во 2 Кор. 3:18 Павел так выразил эту цель: «Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу Господним Духом». Чтобы достичь этой цели, мы должны отложить прошлое и сосредоточиться на «почести высшего призвания Божьего во Христе Иисусе» (Фил. 3:13, 14a). Только понимая Сотворившего нас, мы можем развивать в себе Его черты.

...обновление происходит по образу Создателя. Поэтому, с одной стороны, он утверждает, что это вопрос нового творения, а не просто отказ от нескольких пороков и приобретение нескольких добродетелей. А с другой стороны, он говорит, что это должно вести к познанию (Швейцер).

В каком познании нуждались колоссяне? Закон Моисея, который содержал переданный через него на Синае завет (Втор. 4:2–8, 13), не мог служить образцом для их жизни. Вся мудрость и всё знание—у Иисуса; это Он дал им полноту в Нем и был для них «всё и во всём» (3:11). Они не нуждались ни в ком и ни в чём ином, ибо Иисус—единственный истинный источник и образец для христианской жизни. Иудейские традиции, мистические религии, греческая философия и язычество ничего не могли предложить им.

Читая Божье откровение, переданное апостолам и пророкам Духом, люди сегодня могут достичь «разумения тайны Христовой» (Еф. 3:4). Бог ставит в церкви руководителей и учителей, чтобы помочь христианам через познание Сына Божьего прийти «в меру полного возраста Христова» (Еф. 4:13). Если мы облечёмся в природу Иисуса, который есть образ Бога, то станем святыми, ибо Бог свят

(1 Пет. 1:16).

Как верные христиане, мы не должны становиться самодовольными и кичиться своей христианской жизнью. Наш пример—Иисус Христос, мерило, которым мы должны оценивать свой рост,—находится гораздо выше и дальше нас. Нам всегда есть куда подниматься и расти, но мы никогда не сможем достичь совершенства Христа. Иисус требует того, что правильно, а не что легко.

### «Где нет ни эллина, ни иудея» (3:11a)

Где—буквальный перевод греческого *ἔθνος* (*хону*). Переживающие это обновление находятся в новом духовном царстве, «где» нет расовых, национальных, региональных, классовых и социальных различий. Это не означает, что эти отличия больше не существуют с человеческой точки зрения; они не существуют в Божьих глазах. Христиане должны принять то, как это видит Бог (Еф. 4:1–3). Мы входим в эту область, когда крестимся в Христа, в Котором все становятся одним целым (Гал. 3:26–28). Эту мысль Павел выражает также в 1 Кор. 12:13.

Пороки, которые Павел перечислил в 3:5, 8, 9, вызывают разделения и воздвигают преграды между разными этническими группами, но его список добродетелей в 3:12–14 может помочь устранить эти разделения. Если раньше среди этих групп существовали ненависть и соперничество, то после того, как те и другие стали христианами, в колосском христианском обществе различия должны были стереться и больше не преобладать.

Возможно, в стихе 11 Павел первыми упоминает язычников, чтобы подчеркнуть, что иудеи не занимают главенствующее положение перед Богом. В двух других перечнях Павел первыми упоминает иудеев, а потом эллинов, то есть греков (1 Кор. 12:13; Гал. 3:28), как было ему свойственно (Рим. 1:16; 2:9, 10; 3:9, 29, 30; 9:24; 10:12; 1 Кор. 1:24). В большинстве этих отрывков он приводит только две группы людей, разделяя их на **иуде[ев]** и **эллин[ов]** (ἔλλην, *хэллен*)—то есть иудеев и неиудеев, или язычников. Возможно, в данном перечне он хотел выразить ту же идею, но упомянул также и другие группы, чтобы показать в полном объёме, что все группы в Христе принимаются на одном уровне.

Павел не имел в виду, что все разнообразные группы вне Христа должны быть признаны и иметь одинаковое положение с

пребывающими в Христе. Упомянутые преграды разрушаются только в Христе (Гал. 3:28). Иисус разрушил стену Закона, чтобы посредством креста примирить с Богом тех, кто пребывает в Его одном теле (Еф. 2:14–16). Бог учил Петра, что Он нелицеприятен и что христиане не должны проводить разделяющих линий между христианами из иудеев и христианами из язычников (Деян. 10:34, 35; 15:7–11). Павел неоднократно прилагал усилия к тому, чтобы объединить все классы людей, пребывающих в Христе.<sup>13</sup>

Путь к новой жизни для всех групп одинаков. Иудеи были грешниками и ничуть не лучше язычников (Рим. 3:9, 10). Поэтому Бог не делает различий между ними в требованиях для спасения (Деян. 15:9, 11; Рим. 3:22) и общения с Богом (Рим. 10:12). «Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать» (Рим. 11:32).

### **«Ни обрезания, ни необрезания, варвара, скифа» (3:11б)**

Слово **обрезание** относится к иудеям, включая прозелитов, а **необрезание**—ко всем неиудеям, язычникам. Слово «обрезание» Павел в большинстве случаев помещает раньше «необрезания», так как упоминание первым демонстрирует большее уважение к обрезанному, подчинявшимся Моисееву закону (см. Рим. 4:9–12; 1 Кор. 7:18, 19; Гал. 5:6; 6:15). Однако в двух случаях он меняет порядок на обратный, чтобы подчеркнуть, что в Христе это отличие не существует (Гал. 2:7; Еф. 2:11). В 1 Кор. 7:18а он упоминает обрезание первым, а затем, в стихе 18б, меняет порядок на обратный.

Иудеи называли культурно отсталых иноземцев **варвара[ми]** и **скифа[ми]**, а термин «необрезанные» относили как к нецивилизованному, так и к цивилизованному неиудеям. Греки считали всех, кроме себя, варварами—даже, поначалу, и римлян. Позже, когда римляне стали перенимать греческую культуру, их тоже стали называть «греками», или «эллинами». Римляне и греки смотрели на всех, кто не принадлежал к греко-римской культуре, как на варваров.

Слово «варвар» (*βάρβαρος*, *барбарос*) встречается в разных местах Нового Завета и иногда переводится как «иноплеменники», «чужестранцы» (Деян. 28:2, 4; Рим. 1:14; 1 Кор. 14:11). Им обозначали тех, кто был нео-

бразован, говорил невнятно или не мог говорить на языке, которым владел культурный слушатель. Иисус упразднил определение «варвар» и заменил его словом «брат».

«Варвары» и «скифы»—не две противоположные группы, как другие пары в стихе 11. Скифы были варварами, которые стояли на ещё более низкой ступени и среди иудеев, римлян и эллинов считались самыми грубыми и невежественными иноземцами. Это были дикие племена, жившие вокруг Чёрного моря. Иосиф Флавий характеризовал их как нецивилизованных людей, живших по звериным законам.

Геродот писал о скифах: «Они пили кровь первого врага, убитого в бою, из скальпов делали платки, а из черепов убитых—чаши. Они имели самый отвратительный вид и никогда не мылись водой». Другие авторы тоже свидетельствуют об их развращённой природе. И хотя они были презренным народом, те из них, кто крестился в Христа, становились равными всем другим последователям Иисуса. Люди всех слоёв общества могут быть едиными в Христе, где не существует никаких категорий и преград. Христианство помогло стереть отличия и привести всех в одно братство.

### **«Раба, свободного» (3:11в)**

**Раб и свободный** тоже могут обрести равенство в Христе, который ликвидировал пропасть между ними, чтобы они объединились в братской любви. Те и другие свободны в Христе благодаря кресту. «Свободный» у Павла может означать и того, кто когда-то был рабом, и того, кто никогда им не был. Хотя рабство существовало, принципы равенства и любви, которые имеются в Христе и которым Он учил, объединили рабов с другими христианами и, в конце концов, победили, так что рабство было отменено.

Римляне имели много рабов, большинство из которых были военнопленными. «Раб в древнем мире, с юридической точки зрения, был не человеком, а частью имущества, “живым орудием”, согласно Аристотелю...» (О’Брайен). Порой рабы были образованнее своих хозяев, которые зачастую обращались с ними, как с животными. Некоторые смогли купить себе свободу или получить её за особые услуги. Так было с Феликсом, рабом Антонии, матери кесаря Клавдия.

Бог смешал языки людей, чтобы они рассеялись по миру (Быт. 11:1–8). Но сделал

<sup>13</sup>Деян. 15:1, 2; 1 Кор. 12:12, 13, 20; Гал. 2:11–14; 3:26–28.

Он это так, чтобы человеческий род, разделившись, всё же сохранил единые родовые группы. Его целью было рассеять людей, дабы они не смогли осуществить свои злые планы. Работа Иисуса была иной: Он пришёл объединить людей в праведности, чтобы они служили Богу. Он пришёл не для того, чтобы всех собрать в один земной народ. Он пришёл, чтобы очистить Себе последователей, объединить их в Себе и сформировать братство Своих последователей по всему миру. Он не оставил места для границ и барьеров в Своём теле.

### «Но всё и во всём Христос» (3:11z)

**Всё и во всём Христос.** Что всё? Иисус «всё» в том смысле, что вселенная утверждается Им, ибо Он создал её и держит словом Своей силы (Евр. 1:2, 3). Он «всё», потому что даёт все духовные благословения, необходимые христианам. Он во «всём», так как благодаря Его присутствию и силе всё Им стоит (Кол. 1:16, 17). Он во «всём» в том смысле, что Он удовлетворяет все физические и духовные нужды тех, в ком живёт.

Он всё не только во всём сущем, но также всё для тех, кто обновился в Нём. *Кто* такие христиане и *что* они собой представляют, зависит исключительно от Него. Поэтому не должно быть никаких разделяющих линий между разными этническими элементами в христианском обществе. Христос дал всё необходимое для единства Своего народа.

Павел задал риторический вопрос: «Разве разделился Христос?» (1 Кор. 1:13a). На греческом этот вопрос предполагает отрицательный ответ. Очевидный ответ—«Нет, не разделился». Если Он всё во всём для Своих последователей, тогда мы не должны разделяться, потому что Он не разделился. Все элементы в христианском обществе должны быть едины несмотря ни на какие существующие социальные барьеры.

«Всё» в этом контексте, возможно, ограничено всем хорошим, включая всех Его последователей. Здесь имеются в виду все верующие, в которых Он обитает (Ин. 17:23), а не все люди вне Его, в которых живёт сатана (Ин. 8:44; 13:27). Раз Он всё и во всём добром, что есть во вселенной, то Он всё для христиан. Если мы верные христиане, тогда мы являемся частью всего того доброго, что есть в Его вселенной.

## ОБЛЕЧЕНИЕ В БЛАГОЧЕСТИВЫЕ КАЧЕСТВА (3:12–14)

**<sup>12</sup>Итак, оденьтесь как избранные Божии, святые и возлюбленные, в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение, <sup>13</sup>сниходя друг к другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы. <sup>14</sup>Более же всего оденьтесь в любовь, которая есть совокупность совершенства.**

### «Итак... как избранные Божии, святые и возлюбленные» (3:12a)

Слово **Итак** (οὕτως, *ун*)—которое можно перевести «поэтому»—указывает на предыдущее высказывание: «Всё и во всём Христос». В ответ на то, что Христос «всё и во всём», колоссяне должны развивать в себе добродетели, добавляющие вседостаточному Христу. Возможно также, что Павел соотносит эти свои слова со стихами 9 и 10, где он говорил, что они сошлись ветхого человека и облеклись в нового. Сделав это, они должны сотворить в себе новую натуру, облечьшись в добродетели нового человека.

Христиане в Колоссах были **избранные** (ἐκλεκτοί, *электтой*). Чтобы быть избранным, человек должен соответствовать некоторым качествам. Таким было требование к новому апостолу взамен Иуды и к семи мужам, которые должны были «печься о столах» (Деян. 1:21–25; 6:5). Чтобы соответствовать званию избранных Божиих, человек должен быть в Христе (Еф. 1:4). В Христе пребывают те люди, которые крестились в Него; поэтому они избранные Божии. Колоссяне приняли крещение (2:12) и потому были среди избранных. Бог не избирает тех, кто вне Христа.

Свидетельство того, что «избранные»—это не predetermined к спасению, содержится в заявлении Павла об избранных во 2 Тим. 2:10: «Поэтому я всё терплю ради избранных, дабы и они получили спасение во Христе Иисусе с вечной славой». Если бы избранные были уже спасены, то зачем было бы Павлу претерпевать так много трудностей, чтобы они обрели спасение? Зачем ему было молиться о спасении Израиля (Рим. 10:1–3), если число спасённых было определено ещё до сотворения земли? Как мы уже указывали, избранные и спасённые—те, кто в Христе. У

людей есть выбор: войти в Христа путём крещения, чтобы быть среди избранных.

Бог преопределил тем, кто входит в Христа, быть подобными образу Христа (Рим. 8:29). Это Его избранный народ—группа людей, кого Он «предузнал» от начала, кто уверует в истину (2 Фес. 2:13), евангелие их спасения (Еф. 1:13). Те же, кто не повинуются евангелию, будут наказаны вечной погибелью (2 Фес. 1:7–9). Люди имеют выбор повиноваться или не повиноваться, и всякий, кто пожелает сделать это, может взять «воду жизни даром» (Отк. 22:17). Бог хочет, чтобы люди исполняли Его волю (2 Пет. 3:9), но Он не станет принуждать их к этому. Иисус плакал над Иерусалимом (Лк. 19:41), потому что желал привести его жителей к Себе, но они этого не захотели (Мф. 23:37). Иисус избрал их, но они отвергли Его. У каждого есть свобода волеизъявления.

Для описания избранных использованы два дополнительных слова: ἁγίοι (*хагиои*), **святые**, и ἠγαπημένοι (*эгапеменои*), **возлюбленные**, употребляемое Павлом и в других посланиях в этой же самой форме (1 Фес. 1:4; 2 Фес. 2:13), которая означает, что они стали возлюбленными Божьими и продолжают ими быть. Эти два термина характеризуют их отношения с Богом.

Колоссяне были среди избранных Божьих, и потому («итак») они должны жить как «святые и возлюбленные» Божьи. Они для Бога особенные. Так как они не обыкновенные, обычные люди, а святые, отделённые от мирских пороков, то должны быть примером самых высоких и самых лучших духовных добродетелей. Эти качества сделают их самыми благородными людьми в своём обществе.

**«Облекитесь... в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение» (3:12б)**

Колоссяне уже облеклись в «нового [человека]» (3:10), но это не произвело в них немедленной перемены. Они должны облечься в определённые положительные качества, добавляющие новому человеку. Из грязных бродяг они превратились в уважаемых граждан царства Христа. Они больше не могут ходить в своей прежней грязной одежде, а должны облечься в чистую одежду новой жизни.

**Облекитесь** (ἐνδύσασθε, *эндисасте*)—повеление, которое подчёркивает необходи-

мость для колоссян одеться в перечисляемые далее добродетели. Это согласуется с той переменной, которая сделала их Божиим святым и возлюбленным избранным народом. Их новая сущность требовала от них духовной перемены.

«Добродетели, которые здесь хвалит Павел, прямо противоположны тем порокам, которые он только что осудил,—это социально-привлекательные качества, а не социально-бытовые грехи» (Робертсон). Отсутствие пороков в стихах 8 и 9 и наличие добродетелей в стихах 12–14 не только необходимы для выработки христианской личности, но и очень важны для единства. Гнев, ярость, злоба, злословие, сквернословие и ложь могут расколоть общество; отсутствие же этих пороков—главное условие единения. Милосердие, доброта, смирение, кротость, терпение, прощение и любовь—основание, на котором создается единство. Пренебрежительное отношение к этим добродетелям и терпимость к порокам приносит только беспорядок и разделение.

Добродетели, которые колоссяне должны были развивать в себе, делятся на три группы: (1) отношение к другим—милосердие, благодать (доброта; ВП), кротость и любовь; (2) отношение к себе—смирение и (3) реакция на дурное обращение—терпение, снисхождение и прощение. Первые пять качеств—это чувства, а последние три—реакция на других людей. Колоссяне должны «облечься» в определённые качества (3:12–14) и делать определённые вещи (3:15–17). Не только пороки оказывают влияние на самого человека и на других, но и добродетели.

Слово **милосердие** можно перефразировать как «сострадательное сердце». В греческом это также два слова: σπλάγχνα οἰκτιρμού (*сплангна ойктирму*). Мы не обнаруживаем здесь знакомого нам слова καρδιά (*кардиа*), которым пользовались греки для обозначения физического сердца. Вместо него употреблено слово σπλάγχνον, которое обычно означает «внутренность». (См. ВП, где даётся буквальный перевод этих слов: «внутренность, исполненная сострадания»). Во множественном числе (самое частое употребление) это слово означает внутренности человека, как в случае с Иудой (Деян. 1:18). В единственном числе оно означает внутреннюю сущность человека и переводится как «сердце» (1 Ин. 3:17; 2 Кор. 6:12; 7:15; Флм. 7, 12, 20), «благоутробное милосердие» (Лк. 1:78), просто «милосердие» (Фил. 2:1) и «любовь» (Фил. 1:8). Древние греки и евреи связывали

разные эмоции с разными частями тела—с кишками, печенью, лёгкими и сердцем. Греки считали внутренности вместилищем страстей, таких как гнев и любовь. Евреи считали внутренности источником привязанности, сострадания, милосердия и любви.

Форма этого слова (*σπλαγχνίζομαι*, *спланг-нидзомай*), означающая «испытывать сострадание» и в Евангелиях чаще всего переводимая глаголом «сжалиться», выражает отношение Иисуса к нуждающимся (Мф. 9:36; 14:14; Мк. 1:41; 8:2; Лк. 7:13). Иисус употребил его в притче для характеристики чувств неравнодушных к нуждам других (Мф. 18:27; Лк. 10:33; 15:20).

Вторая часть слова **милосердие** (*οἰκτιρμός*, *ойктирмос*),—это сострадание, выражаемое в актах милости, жалости, заботы и понимания людских проблем. Это слово подразумевает сочувствие к другим, особенно к тем, кто страдает или нуждается в помощи. Это чуткое и доброжелательное расположение души, способной глубоко переживать, видя страдания людей.

Вместе *сплангнон* и *ойктирмос* означают буквально «внутренность, исполненная сострадания» (см. ВП). Лучше всего их переводить как «сострадательное сердце».

**Благость** (*χρηστότης*, *хрестотес*), что значит «предупредительность, великодушие, чуткость, честность, доброта», является одной из характеристик Божьей природы (Лк. 6:35; Рим. 2:4; 11:22; 2 Кор. 6:6; Еф. 2:7; Тит. 3:4) и свойством, которое христиане должны развивать в себе (Гал. 5:22). Иисус привёл Бога в качестве примера благости, которому должны следовать Его ученики (Лк. 6:35). Цитируя псалом 13:2б, Павел пишет: «Нет делающего добро [*хрестотета*]» (Рим. 3:12б). Возможно, христиане не могут в совершенстве обладать этим свойством, но с Божьей помощью мы в состоянии развить его до определённой степени.

Следующая добродетель—**смирennemудрие** (*ταπεινοφροσύνη*, *тапейнофросине*). Это слово означает скромность по отношению к себе и противопоставляется ложному смирению («самоуничужение»; 2:18, 23; см. СП), гордости, надменности и хвастовству. Помимо Послания к колоссянам, в Новом Завете оно употреблено ещё четыре раза (Деян. 20:19; Еф. 4:2; Фил. 2:3; 1 Пет. 5:5а). В греческом Новом Завете встречаются и другие формы этого слова. Иисус в Мф. 11:29 говорит о Себе, что Он «смирен сердцем». Павел пишет, что Иисус «смирил Себя» до смерти и потому был превознесён (Фил. 2:8, 9). Бог гордым противится, а «смирненным» даёт благодать и

возвысит их (1 Пет. 5:5б, 6).

Греки, римляне и остальной языческий мир обычно презирали смиренных, считая их слабыми и трусливыми. Однако в библейской мысли смирение выражает скромную самооценку на фоне других и признание того, что пред Богом все равны. Смиренные люди понимают, что все их, на первый взгляд, превосходные способности они получили от Бога, и это не их заслуга (1 Кор. 4:7).

Сотник проявил смирение, когда послал друзей сказать Иисусу: «Я не достоин, чтобы Ты вошёл под кров мой» (Лк. 7:6). Мытарь в одной из притч Иисуса проявил смирение, сказав: «Боже! Будь милостив ко мне, грешнику!» (Лк. 18:13). Павел сказал старейшинам в Эфесе, что «служ[ил] Господу со всяким смирennemудрием» (Деян. 20:19). Он назидал филиппийцев: «...по смирennemудрию почитайте один другого выше себя» (Фил. 2:3).

**Кротость** (*πραΰτητα*, *праутета*) определяется как «качество, при котором человека не переполняет чувство собственной важности; это мягкость, скромность, учтивость, деликатность, покорность в старом добром смысле» (Бауэр). Павел часто называл это качество среди тех, к которым должны стремиться и которые должны развивать в себе христиане.<sup>14</sup> Кроткие человечны, дружелюбны, отзывчивы, внимательны. Они не проявляют раздражения, неучтивости или грубости. Это не означает, что они слабаки. Слабый физически человек не сможет поднять девяностокилограммовый предмет со стола и аккуратно поставить его на пол; только сильный может сделать это. Но чтобы быть кротким, когда люди так жестоки, недобры, высокомерны и неучтивы, нужна внутренняя сила.

И последнее качество в этом списке—*долготерпение*. Употреблённое здесь греческое слово (*μακροθυμία*, *макрофимиа*) определяется как «умение не поддаваться, когда тебя провоцируют, снисходительность, терпимость по отношению к другим» (Бауэр). Терпеливые готовы сносить несправедливость и стойко держаться в трудных обстоятельствах. Это слово используется, когда речь идёт об отношении Бога и Иисуса к человечеству (1 Пет. 3:20; 2 Пет. 3:15; Рим. 2:4; 9:22; 1 Тим. 1:16), а также является качеством, которым должны обладать христиане (2 Кор. 6:6; Гал. 5:22; Еф. 4:2; 2 Тим. 4:2). Иаков привёл земледельцев, пророков и

<sup>14</sup>См. 1 Кор. 4:21; 2 Кор. 10:1; Гал. 5:23; 6:1; Еф. 4:2; 2 Тим. 2:25; Тит. 3:2.

Иова в качестве примера долготерпения (Иак. 5:7, 10, 11). Однако величайшим примером является Иисус: «Будучи злословим, Он не злословил взаимно; страдая, не угрожал, но предавал то Судии праведному» (1 Пет. 2:23). Он претерпел «над Собою поругание от грешников» (Евр. 12:3).

Несчастья и испытания помогают христианам укрепить характер (Иак. 1:2–4; Рим. 5:3, 4). Это происходит только с теми, кто терпеливо переносит обиды, тяжёлые жизненные ситуации, испытания (1 Пет. 2:20; 1 Кор. 4:12). «Всякое наказание в настоящее время кажется не радостью, а печалью; но после наученным через него доставляет мирный плод праведности» (Евр. 12:11).

**«Снисходя друг к другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы» (3:13)**

От колоссян ожидалось, что они будут всё время развивать в себе добродетели долготерпения и прощения. **Снисходя** (*ἀνέχομαι, анехомай*) говорит о том, чтобы быть терпимым—готовым сносить трудные и раздражающие ситуации, а также провокации от других. В Еф. 4:2 Павел говорит, что снисхождение друг к другу должно дополняться любовью. Иисус снисходил к тем, чьи действия, возможно, испытывали Его терпение (Мф. 17:17; Мк. 9:19; Лк. 9:41). Не исключено, что Его последователям придётся претерпеть несчастья и гонения (1 Кор. 4:12; 2 Фес. 1:4; 2 Тим. 3:12). Мы также должны быть готовы ради веры сносить оскорбления и грубые выходки других.<sup>15</sup> В положительном смысле «снисхождение» означает добродушие в ответ на проявленную враждебность и благословение, а не месть (Лк. 6:28; Рим. 12:14; 1 Пет. 2:21–23). Употребив отрицание, можно сказать, что человек не расстраивается и не возмущается, когда с ним обходятся несправедливо и недружелюбно. Колоссяне должны были научиться не реагировать неподобающим образом на плохое обращение, но проявлять снисхождение.

Нужно обходиться снисходительно с братьями и сёстрами во Христе. Люди часто делают то, что раздражает и обижает других. Христиане должны воспитывать в себе тер-

пение по отношению к братьям. Павел употребляет фразы **друг к другу** и **взаимно**, чтобы выразить близость, которая должна присутствовать среди верующих. Братья и сёстры во Христе, мы должны следить за тем, чтобы не поступать, как члены семьи, которые проявляют большее раздражение друг к другу, чем к посторонним.

Слово **прощая** (*χαρίζομαι, харидзомай*, от *χαρίς, харис*) может означать «давать», «даровать», «посылать» (см. Лк. 7:21; Рим. 8:32; 1 Кор. 2:12; Гал. 3:18; Фил. 1:19; 2:9; Флм. 22) или «выдавать», «передавать кого-то на попечение или под стражу» (Деян. 3:14; 25:11, 16). Оно может также означать прощение долга или обиды, как здесь (Лк. 7:42, 43; 2 Кор. 2:7, 10; Еф. 4:32). Это не самое часто используемое слово в значении «прощения», коим является *ἄφεσις (афесис)*, но оно передаёт более полный смысл прощения, как в Лк. 7:42, где его можно перевести «милостиво простил». Павел употребляет такую форму слова, показывая этим, что колоссяне, которые и так прощают друг друга, должны это делать всегда.

В Своём учении о прощении Иисус чаще всего употреблял слова *ἄφεσις (афесис, «прощение»)* и *ἀφίημι (афиэми, «прощать»)*. Он учил, что фактически прощение нами других должно быть бесконечным: «до семижды семидесяти раз» (Мф. 18:22). Эту идею Он проиллюстрировал притчей о рабе, которому его господин простил огромный долг, но который потом потребовал от такого же раба, как и он, уплаты гораздо меньшего долга. Господин наказал этого не простившего раба (Мф. 18:23–34). В заключение Иисус сказал: «Так и Отец Мой Небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему согрешений его» (Мф. 18:35). Бог не простит тех, кто не прощает других (Мф. 6:14).

Мы должны прощать причинённые нам обиды, такие как пренебрежение, оскорбление, отвержение и несправедливость. Естественной реакцией непрощающего и завистливого духа на обиду может быть возмездие, воздаяние. Нужно стремиться не воздавать злом за зло, а делать добро обижающим вас (Лк. 6:35; Рим. 12:20, 21).

**Жалоба** (*μομφή, момфе*) в качестве существительного в греческом Новом Завете встречается только здесь. Глагольная форма этого слова, *μείφομαι (мемфомай)*, означает «обвинять», «укорять» или «придирааться» (Мк. 7:2; Рим. 9:19; Евр. 8:8). Павел не имеет в виду, что эта жалоба непременно должна

<sup>15</sup>Деян. 18:14; 2 Кор. 11:1, 4, 19, 20; Еф. 4:2; 2 Тим. 4:3; Евр. 13:22.

быть справедливой. По справедливости или нет обижаемся мы на что-то, мы должны простить обидевшего нас. После того как обида прощена, её нужно забыть. Именно так простил нас Господь Иисус Христос.

**Простил** (*χαρίζομαι, харидзомай*)—то же слово, которое в начале стиха переведено деепричастием «прощая», но здесь этот глагол стоит в форме аориста, означая, что Христос *полностью* простил их прошлые грехи. Прощение—важная черта христиан.<sup>16</sup> Раз Бог прощает нас, когда мы так часто нарушаем Его волю, то и мы должны прощать друг друга. Только тот, кто сам не совершил греха и не нуждается в прощении, имеет право не прощать. Иисус дал нам пример и стимул к прощению (см. Еф. 4:32).

Конструкция **как..., так и** (*καθὼς καὶ, кафос кай*<sup>17</sup> и *οὕτως καὶ хутос кай*)<sup>18</sup> часто встречается в писаниях Павла. Он использует эту конструкцию, чтобы подчеркнуть, что Иисус—образец, которому колоссяне должны уподобляться. Они должны подражать Иисусу, который полностью «простил» их. Греческий текст так буквально и говорит: «Как Господь простил вас, так и вы». Окончание предложения понятно: «...тоже должны прощать». Те, кого простил Бог, должны охотно прощать других.

### **«Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства» (3:14)**

Главное качество, которое должны взрастить в себе христиане,—это «любовь» (*ἀγάπη, агане*); оно превосходнее всех других (1 Кор. 13:13; 1 Пет. 4:8). Любовь поставлена на самый верх христианских добродетелей. С позиции греческого языка это очевидно, потому что «любовь» среди добродетелей Павел называет первой (Гал. 5:22). Во 2 Пет. 1:5–7 она упоминается последней, вероятно, потому, что таков еврейский способ подчёркивать важность чего-либо. Любовь назидает других (1 Кор. 8:1) и побуждает к развитию всех других добродетелей (Рим. 13:8–10; Гал. 5:14).

Любовь нельзя строить на том, достоин ли другой человек любви и легко ли его любить. Христиане должны любить как тех,

кто естественным образом вызывает любовь, так и тех, кто её не вызывает. Именно так любит Бог (1 Ин. 4:9, 10). Он так возлюбил грешный мир, недостойный Его любви, что отдал Сына Своего ради его спасения (Ин. 3:16). Бог любит потому, что Он Бог любви, а не потому, что люди такие хорошие.

Стих 14а говорит: **Более же всего облекитесь в любовь**. Хотя в переводах нам сказано «облекитесь в любовь», у Павла в этом стихе глагола нет. Буквальный перевод—«А поверх их любовь» (см. ВП). «Облекитесь» подразумевается. Греческое *ἐπί* (*эпи*), в переводе «более же...», может просто означать «на, наверху», как в 3:2, 6, или «сверх». Другой возможный перевод—«вдобавок». Предпочтительный смысл может заключать в себе идею степеней любви: «более их всех», «сверх всего прочего» или, как переведено здесь, «более же всего». Смысл не слишком изменится, если эту фразу понимать так: «ко всему этому [или поверх всего этого] прибавьте любовь».

Далее Павел говорит о единстве, тесно увязывая его с концепцией любви (эта мысль отражена в СП: «...любовь, которая объединяет всех»). Греческое слово *τελειότης* (*телейотес; совершенство*) встречается ещё только в Евр. 6:1, где в большинстве версий даётся перевод «зрелость» или «для взрослых». Форма прилагательного, *телейос*, содержит в себе смысл скорее завершённости, чем безупречного совершенства (см. 1:28). **Совокупность** (*σύνδεσμος, синдесмос*) означает то, что держит всё вместе, объединяет. В Деян. 8:23 это слово переводится как «узы», а в других местах—«союз» и «связи», или «связки» (Еф. 4:3; Кол. 2:19).

Что касается выражения «совокупность [связь; ВП] совершенства», то предлагается три основных его толкования. Любовь связывает воедино христиан, связывает воедино христианские добродетели или вносит совершенство в жизнь христианина. Каждая из этих точек зрения отводит особое место влиянию, которое любовь оказывает на жизнь христиан. Давайте ближе присмотримся к этим толкованиям.

Во-первых, любовь—это совершенный связующий материал, содержащий всё необходимое, чтобы объединить всех последователей Иисуса. Это самое лучшее скрепляющее «вещество». Благодаря скрепляющей силе любви мы тянемся друг к другу и образуем совершенное, гармоничное единое целое. Примером служит то, как душа Ионафана

<sup>16</sup>См. Рим. 12:17–21; 2 Кор. 2:5–11; Гал. 6:1, 2; Флм. 17, 18.

<sup>17</sup>Рим. 15:7, 8; Еф. 5:2, 25, 29.

<sup>18</sup>Рим. 5:15, 18; 11:31; 1 Кор. 2:11.

прилепилась к душе Давида (1 Цар. 18:1).

Во-вторых, любовь—это та добродетель, которая, словно нить, связывает воедино все добродетели, чтобы держать их вместе в совершенном единстве. Она целиком и полностью соединяет их в одно органическое целое. Идея, что именно так действует любовь,—возможное, но сомнительное объяснение.

В-третьих, любовь—то качество, которое производит духовную зрелость, или совершенство. Если значение таково, то тогда это то качество, которое побуждает христиан развивать другие добродетели (1 Кор. 13:4–7). Некоторые объединяют это объяснение с первым, говоря, что поскольку любовь гармонично связывает христиан воедино, то она производит совершенные взаимоотношения. Совершенство в отношениях между верующими приходит в результате любви друг ко другу. Любовь—это связь, помогающая христианам как группе достичь зрелого уровня роста и достичь мирного единства в Христе.

В заключение ещё раз перечислим добродетели, упоминаемые Павлом в 3:12–14:

1. «Милосердие» побуждает человека так чувствовать несчастья других, что у него возникает желание помочь им, когда они бедствуют или страдают.
2. «Благость» («доброта») побуждает христианина вести себя с другими мягко, не быть с ними резким и грубым.
3. «Смиреноумудрие» («смирение») побуждает человека непринуждённо общаться с людьми всех классов, не возносясь и не чувствуя своего превосходства над другими.
4. «Кротость»—это предупредительность в обращении, которая смягчает острые углы характеров. Это мягкое прикосновение к сердцам других.
5. «Долготерпение»—добродетель, которая смотрит на напряжённости жизни с отдалённой перспективы и понимает, что они будут краткосрочными и со временем утратят свою важность.
6. «Снисхождение друг к другу»—качество, которое побуждает человека не обращать внимания на обиды, мириться с неприятностями и не мстить за несправедливое обращение.
7. Умение «прощать»—это качество самого Божьего естества, побуждающее не таить недовольство, а забыть причинённое зло.

8. «Любовь» скрепляет все добродетели воедино, сочетая в себе заботу и сострадание к другим. Она ведёт к готовности пожертвовать собой ради любимого.

### ДЛЯ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ИЗУЧЕНИЯ: «ЛЮБОВЬ» (3:14)

«Любовь» определяется как «тёплое расположение и интерес к другому, почтение, привязанность, уважение, любовь (не ограниченное только самими интимными отношениями, и очень редко в общепринятом греческом—сексуальное влечение)» (Бауэр). Глагольные формы встречаются в 3:12, 19; а существительное—в 1:4, 8, 13; 2:2; 3:14.

В Новом Завете словами «любовь», «любить» переводятся два разных греческих термина: *ἀγάπη* (*agape*, а также глагольная форма *ἀγαπάω agapaō*) и *φίλέω* (*fileō*). Форма существительного *φίλη* (*file*) в Новом Завете не встречается. Основное значение *fileō*—предпочтение, побуждаемое эмоциями, удовольствие от общения с другим человеком и желание дружить с ним. *Agapaō*—это глубокая привязанность, добрая воля и тёплое расположение. К тому времени, когда жил Павел, *agapaō* всё больше стало употребляться для выражения любви с дополнительным значением *fileō*. В употреблении этих двух слов отмечалось значительное совпадение. Ещё одно греческое слово со значением «любовь», *ἔρως* (*eros*; эротическая любовь), в Новом Завете также не встречается.

*Fileō*. Самостоятельный глагол *fileō* Павел использует только в 1 Кор. 16:22 и Тит. 3:15. Наиболее часто, одиннадцать раз, он встречается в Евангелии от Иоанна. *Fileō*—глагол, выражающий дружбу, нежность, братское отношение к другим. Греческое существительное *philos* двадцать раз переводится словом «друг». Плюс оно часто употребляется в составных словах: «братолюбие», *φιλανδελφία* (Рим. 12:10); «сребролюбие» *φιλαργυρία* (1 Тим. 6:10); «сребролюбивы» *φιλαργυρος* (2 Тим. 3:2); «самолюбивы», *φιλαυτος* (2 Тим. 3:2); «сладостлюбивы», *φιλεδοнос* (2 Тим. 3:4); «боголюбивы», *φιλοθεос* (2 Тим. 3:4); «любящий добро», *φιлагаφος* (Тит. 1:8); «любить мужей», *φιландрос* (Тит. 2:4); «любить детей», *φιλοτεκнос* (Тит. 2:4) и «[Божье] человеколюбие», *φιлантроπος* (Тит. 3:4).

*Fileō* предполагает естественную привязанность, но это может быть и любовь, которой можно научиться. Старшие женщины должны учить молодых любить своих мужей и детей (Тит. 2:4). (Одно слово в греческом, *φιλᾶνδρος*

[*филандрос*], означает «любящие мужей»). Ясно, что *филео* может не только «захватить»; этому чувству можно «научить».

*Агапао*. Эта любовь может включать в себя любовь *филео*,<sup>19</sup> но *агапао* предполагает более глубокий интерес к другим, чем *филео*. Оба глагола могут означать предпочтение чего-то, как любовь к первым местам (*филео* в Мф. 23:6; *агапао* в Лк. 11:43) или кого-то, как любовь Иисуса к ученику, «которого [Он] любил» (*агапао* в Ин. 19:26; 21:7, 20; *филео* в Ин. 20:2). Бог наказывает и обличает тех, кого любит (*агапао* в Евр. 12:6; *филео* в Отк. 3:19). Поскольку *агапао* во многих случаях заповедано, это может не всегда означать естественное влечение. Однако Иисус взглянул на юношу и «полюбил» его (Мк. 10:21), что, похоже, подразумевает естественную любовь.

Некоторые делают вывод, что *агапао* не имеет чувственной составляющей, главным образом, потому что Иисус учил Своих последователей любить своих врагов. Но так как существуют разные степени любви (Мф. 10:37; Лк. 7:42, 47; Ин. 15:13), то можно заключить, что от нас не требуется любить врагов с такой же глубокой привязанностью, как мы любим своих братьев и сестёр во Христе. В каком-то смысле Иисус, наверное, любил одного из учеников больше, чем других. Более сильная привязанность подразумевается в Ин. 19:26 и 21:7, 20.

От христиан требуется любовь разных уровней. Высший уровень—это любовь к Богу. Мы должны любить Его всем сердцем, душой, разумом и силой (Мф. 22:37; Мк. 12:30). Второй уровень—это любовь к семье и братьям-христианам, это та любовь, которую Иисус имел к Своим последователям (Ин. 13:34). Третий уровень—это наша любовь к ближним, которых нам заповедано любить, как самих себя (Мф. 22:39). И последний уровень—это любовь к нашим врагам (Мф. 5:44; Лк. 6:35). От нас не требуется любить врагов так, как мы любим Бога, братьев и сестёр во Христе и своих близких.

Какими бы ни были оттенки значения *агапао* и *филео*, христиане должны искренне любить друг друга. «А кто имеет достаток в

мире, но, видя брата своего в нужде, затворяет от него сердце своё,—как пребывает в том любовь Божия?» (1 Ин. 3:17). Чем больше любовь христианина к братьям-христианам, тем больше он будет уподобляться Богу, потому что Бог есть любовь (1 Ин. 4:8). Любовь Иисуса к Своим последователям—это такая любовь, которая должна наполнять их сердца и побуждать их ещё лучше служить Богу. Любовь—это эмблема ученичества, взятая из сердца, и христиане должны носить её, как значок. Любовь скажет всем людям, что мы—ученики Иисуса (Ин. 13:35).

### ПРОЩЕНИЕ (3:13)

*Что такое прощение?* Иисус учил, что мы должны прощать, чтобы самим получить прощение. При обсуждении прощения обычно приводятся четыре разных греческих слова.

(1) Слово *ἀφεσις* (*афесис*), означающее «отпустить», «освободить», как от греха, употребляется только в связи с Божьим прощением, а не нашим прощением других.<sup>20</sup>

(2) Единственный раз, когда слово *ἀπολούω* (*аполую*) переводится как «прощение», оно употреблено в связи с прощением других: «Прощайте, и прощены будете» (Лк. 6:37б). В других отрывках оно переводится «отпустить» (Мф. 15:23; в ВП «отослать»), «разводиться» (Мф. 19:3) и «отпускать [на свободу]» (Мф. 27:15).

(3) Слово *ἀφιημι* (*афиеми*) часто означает «позволить» (Мф. 3:15) или «оставить, отпустить» (Мф. 4:11). Иисус говорил о прощении должникам в образцовой молитве «Отче наш» в Нагорной проповеди (Мф. 6:12; см. Лк. 11:4). И дальше, продолжая мысль, Он сказал, что мы должны прощать прегрешения (*παράπτωμα*, *параптома*, также «проступки»; Рим. 4:25; ВП) других (Мф. 6:14, 15; Мк. 11:25, 26). Пётр просил о прощении согрешающих (*ἁμαρτία*, *хамартия*) против нас (Мф. 18:21). Мы должны выговорить тем, кто грешит против нас, но если они покаются, простить их (Лк. 17:3, 4).

(4) Ещё одно слово, *χαρίζομαι* (*харидзомай*), тоже переводится «прощать» с дополнительным оттенком «милостиво прощать», то есть охотно прощать, не требуя от других сатисфакции за свои оскорблённые чувства (Еф. 4:32; Кол. 3:13).

<sup>19</sup>«Если провести различие между *φιλέω* и *ἀγαπάω* в НЗ, то первое, скорее, это любовь-дружба, а второе—любовь-благоговение; но, похоже, существует растущая тенденция считать эти два глагола синонимами» (Моултон и Миллиган).

<sup>20</sup>Мф. 26:28; Мк. 1:4; 3:29; Лк. 1:77; 3:3; 4:18; 24:47; Деян. 2:28; 5:31; 10:43; 13:38; 26:18; Еф. 1:7; Кол. 1:14; Евр. 9:22; 10:18.

*А как быть с согрешениями против нас?* Петру было интересно больше узнать о прощении, и он спросил Иисуса: «“Господи! Сколько раз прощать брату моему, согрешающему против меня? До семи ли раз?” Иисус говорит ему: “Не говорю тебе: до семи раз, но до семижды семидесяти раз”» (Мф. 18:21, 22). Затем Он привёл в пример царя, который простил двум рабам разную сумму денег. Тот, которому он простил больше всего, был отдан истязателям за то, что не захотел простить долг своему товарищу-рабу. Иисус сделал такой вывод: «Так и Отец Мой Небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему» (Мф. 18:35).

К тем, кто грешит против нас, мы должны подходить с искренним вниманием. Если они покаются, мы должны простить их (Лк. 17:3, 4). Иисус ещё добавил к этому, сказав, что если брат не услышит нас, когда мы пойдём и поговорим с ним один на один, то мы должны взять с собой одного или более свидетелей. Если он их не послушает, тогда вопрос нужно вынести перед церковью, а если он не послушает и церковь, то к нему надо относиться так, «как если бы он не был христианином»<sup>21</sup> (Мф. 18:15–17). В некоторых ситуациях мы не можем обличить грешащих против нас. В таком случае правильной реакцией будет простить их (Лк. 23:34; Деян. 7:60).

Грехи против нас—это не долги или гражданские обязанности. Иисус сказал, что, когда мы молимся, то должны простить, если имеем что-то против другого человека. Если мы не прощаем проступки других, то и Бог не простит нас (Мк. 11:25, 26). К таким проступкам можно отнести неприятные действия других или что-то раздражающее нас лично, например пренебрежительное отношение, оскорбление, неприятие и несправедливость. Мы должны милостиво простить их. Если мы очень давно тесно общаемся с человеком, то нас непременно будут раздражать какие-то его действия. Мы не должны сердиться на него за это, а, напротив, простить.

### **«ГНЕВ БОЖИЙ» (3:6)**

Чтобы иметь сбалансированное представление о Боге, мы должны во всей полноте изучить Его естество. Он Бог благодати и пра-

<sup>21</sup>Дэвид Ропер, *Жизнь Христа*, ч. 7, Истина сегодня, 2003, № 12, с. 24.

ведности (Рим. 3:24, 26), гнева и милосердия (Рим. 2:5; 12:1), любви и ненависти (Евр. 1:9). Его нельзя ограничивать ни одним из этих качеств, потому что Он не только добр, но и строг (Рим. 11:22). Человек может понять Его чувства, потому что, созданные по Его образу (Быт. 1:26, 27), люди в какой-то мере обладают теми же чертами. Разница в том, что Бог контролирует их и использует праведно, а человек извращает и использует не надлежащим образом.

Гнев Божий падёт на грешное человечество (Мф. 3:7). Хорошая новость состоит в том, что Иисус пролил Свою кровь ради прощения грехов (Мф. 3:7; 26:28; 2 Кор. 5:21) и тем самым дал возможность верующим избежать грядущего гнева (1 Фес. 1:10; 5:9). Иисус вознаградит вечным спасением послушных Ему (Евр. 5:9), но воздаст тем, кто не покоряется евангелию (2 Фес. 1:7–9). Бог накажет так строго потому, что Он возненавидел и не может «больше любить» дерзких грешников, упорствующих в своём неповиновении (Ос. 9:15; Пс. 5:6; 10:5).

Бог может справедливо гневаться на тех, кто не уважает Его законы. «Ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15). Если бы никто не преступал Божьих законов, то не было бы справедливого гнева и нужды в благодати, потому что благодать связана с прощением грехов и оправданием. Все согрешили (Рим. 3:23); все преступили Божьи законы и нуждаются в оправдании, которое даётся по благодати, добытой Иисусом (Рим. 3:24).

Некоторые делают вывод, что поскольку Моисеев закон не может оправдать, то христиане свободны от всякого закона (Рим. 3:20; Гал. 2:16, 21; 5:4). Закон производит гнев и проклятие (Рим. 4:15; Гал. 3:10). С этой точки зрения закон никого не оправдывает. С другой стороны, Иисус дал заповеди, которые нужно исполнять.<sup>22</sup> Они составляют закон Бога и Христа (1 Кор. 7:19; 9:21; Гал. 6:2), совершенный закон свободы (Иак. 1:25; 2:12). Где заповеди, там и закон, ибо закон составлен из заповедей. Иисус дал Свои заповеди, и все должны их исполнять, чтобы иметь жизнь вечную (Ин. 12:49, 50).

Божий гнев—реальность. Он изольётся на тех, кто не желает следовать Его законам и законам Христа. Понимать Бога—значит знать не только Его любовь и милость, но и Его правосудие.

<sup>22</sup>Мф. 28:20; Ин. 12:50а; 14:15, 21, 24; 15:10; 1 Кор. 14:37; 1 Ин. 2:3, 4; 3:22, 24; 5:2, 3.

## ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

### Конкретные грехи, которых нужно избегать (3:5–7)

Какие грехи из перечисленных в стихе 5 мы должны «умертвить», став христианами?

1. Блуд—все аморальные сексуальные действия.
2. Нечистоту—любые нечистые мысли, которые могут вынашивать христиане (Мф. 5:27, 28; Рим. 1:32).
3. Греховную страсть—христиане должны научиться контролировать плотские страсти.
4. Злые похоти—все сильные желания поступить аморально.
5. Любостяжание (жадность)—нездоровое отношение к собственности вплоть до того, что она становится объектом поклонения, неотвязным желанием и требует применения всех средств для достижения цели.

Божий гнев падёт на тех, кто предаётся безнравственным делам (ст. 6). Бог любит правду и ненавидит беззаконие (Евр. 1:9а). Бог против тех, кто дерзко отвергает Его волю и предаётся злым делам.

В своей прежней жизни колоссяне жили в грехе и находились под Божьим гневом (ст. 7). Когда они умерли к такому поведению, Божий взгляд на них изменился. Какую гарантию прощения эта перемена в Божьем взгляде даёт тем, кто когда-то занимался подобными делами? В 1 Пет. 2:10 говорится: «...[вы были] некогда непомилованные, а ныне помилованы».

### Уподобление Иисусу (3:8–11)

Как можем мы уподобиться Иисусу, если злимся, сплетничаем и лжём? Христианам велено отложить следующее:

1. Гнев—вспышку раздражения.
2. Ярость—сильное негодование.
3. Злобу—недоброжелательство.
4. Злоречие—желание очернить что-то или кого-то.
5. Сквернословие—грубую, вульгарную речь.
6. Ложь—извращение истины.

Уклонение от этих греховных дел ещё не гарантирует обретение христианского характера; необходимо облечься в хриstopодобные качества (ст. 10). Только

познав Христа, христиане могут облечься в Его качества. Целью Павла было познать Иисуса, чтобы достигнуть той высокой отметки, которую Он установил (Фил. 3:10–14). Мы должны неотрывно взирать на Иисуса (Евр. 12:2).

В рассказе Натаниэля Готорна «Большое каменное лицо» рассказывается о том, как одна скала в горах внешне была похожа на человеческий профиль и как некий мальчик с детства слышал рассказы о том, что однажды в их деревню придёт большой человек, который лицом будет походить на эту скалу в горах. Слушая о нём из года в год, мальчик восхищался его характером и надеялся, что когда-нибудь встретится с ним. Взрослея и всё время думая о его характере, он, сам того не осознавая, стал походить на этого большого человека, каким тот представлялся по описанию жителей деревни. Однажды, когда мальчик—теперь уже старик—смотрел на каменное лицо в горах, жители увидели, что он стал похож на это Большое каменное лицо. Он стал похож на этого человека, потому что подражал тому, каким он знал его по описаниям. Взвизывая на Иисуса, восхищаясь Им и сосредоточиваясь на Нём, мы можем уподобиться Ему (2 Кор. 3:18).

### Духовные качества христиан (3:12–14)

Если христиан облечётся в качества нового человека, это поможет ему избавиться от прошлых скверных привычек. Когда мы наполняем стакан водой, она вытесняет из него воздух; так же и развитие положительных христианских качеств поможет нам вытеснить отрицательное поведение из нашей жизни.

Павел приводит три причины, почему нам нужно облечься в новую натуру: мы избранные Божии, святые и возлюбленные (ст. 12а). Мы должны оправдывать доверие, которое Бог явил, взяв нас в Свой удел. Мы должны понимать, что мы отделены от нечестивого мира и теперь—Его возлюбленный народ. Ребёнок, которого выбрали для особого задания, может гордиться своей работой, так как он знает, что ему поручено то, что другие, возможно, не способны выполнить так хорошо, как он. Таким же образом и христианам следует знать, что Иисус избрал нас, чтобы мы были Его особенным, отличным от других и возлюбленным народом.

Христиане должны совершенствовать духовные качества (ст. 12б–14). Как можно охарактеризовать человека, который взрастил в себе эти добродетели? Как он поступает? Какие качества проявляет? Вот они:

1. Милосердие—он заботится о нуждах других.
2. Доброта—он стремится к благу других.
3. Смирение—он ставит себя на один уровень с другими, чтобы не выделяться среди них.
4. Кротость—он мягко относится к другим, не допуская грубого и недружелюбного обращения с ними.
5. Долготерпение—он стойко переносит стрессовые ситуации и трудности.
6. Снисхождение—он не обращает внимания на оскорбления, не ропщет на проблемы и не мстит за причинённые обиды.
7. Прощение—он не держит зла на обидчика. Основание для прощения—то прощение, которое даровал ему Иисус.
8. Любовь—тёплое чувство к другим, которое побуждает делать им добро. Все другие качества скрепляются и совершенствуются в сердцах христиан, которые любят других. Это самая важная из всех добродетелей.

### **Простил—значит забыл? (3:13a)**

Человек может всегда помнить обиду, даже если он искренне простил её. Павел помнил тех, кто оставил его, когда его судили в кесаревом суде, несмотря на то, что он простил им. Он просил: «Да не вменится им» (2 Тим. 4:16б).

Можно ли говорить, что прощение определяется тем, помнит или не помнит человек причинённое ему зло? Нет, всё завит от того, как вспоминается эта обида. Если человек помнит её, но больше не имеет ничего против обидчи-

ка, значит он простил. Однако если он, вспоминая её, всё ещё злится, значит он не простил.

### **Когда обидчик не кается (3:13a)**

Нужно ли прощать человека, если он не кается?

Иисус заповедал Своим последователям прощать тех, кто кается. «Если же согрешит против тебя брат твой, выговори ему; и если покается, прости ему; и если семь раз в день согрешит против тебя и семь раз в день обратится, и скажет: “Каюсь”,—прости ему» (Лк. 17:3б, 4). Писания не объясняют, что человек может иметь против другого, но Иисус говорил, что Его последователи должны прощать других, если они каются.

Итак, мы увидели, что мы должны делать, если человек просит у нас прощения, а теперь давайте спросим: «А что если он не попросил прощения? Должны ли мы простить его?» Божье прощение имеет своим условием покаяние (2 Пет. 3:9), поэтому может показаться, что христиане не обязаны прощать тех, кто не кается. Так ли это на самом деле? Должен ли христианин простить человека, который обидел его, но не просит прощения, хотя демонстрирует признаки сожаления о содеянном? А что если человек лицемерно просит прощения, когда на самом деле не покался? Будет ли неправильным простить его?

Ответ на этот вопрос находится в Мк. 11:25. Там Иисус учил: «И когда стоите на молитве, прощайте, если что имеете на кого, дабы и Отец ваш Небесный простил вам согрешения ваши» (Мк. 11:25). Наверное, это пример прощения того, кто не просит прощения. Иисус молился о прощении людей, не просивших прощения,—даже тех, кто пригвоздил Его к кресту (Лк. 23:34). Стефан продемонстрировал тот же дух прощения, когда был побиваем камнями (Деян. 7:60).